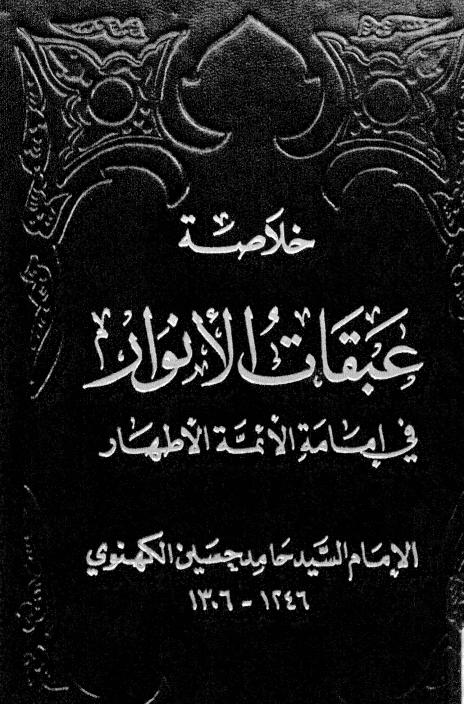
verted by Tiff Combine - (no stamps are applied by registered version)







جميع حقوق الطبع والترجمة محفوظة



الكتاب: خلاصة عبقات الأنوار في إمامة الاثمة الأطهار (الجزء الثامن).

المؤلّف: السيد حامد حسين الكهنوي.

اعداد: على الحسيني الميلاني.

الناشر: مجمع البحوث الاسلاميّة للدراسات والنشر.

الطبعة: ١٤١٥ هـ ١٩٩٥م.

العنوان: بيروت ـ لبنان، ص. ب ١١٣/٦٤٨٦ ـ الحمراء.



حديث الغدير ــ الدلالة (١)

بعِت م علی محسینی المیلایی

عَبِفات الأنوار

« تحقیقات أنیقة ، و تدقیقات رشیقسة ، و احتجاجات برهانیة ، والزامات نبویة ، واستدلالات علویة، ونقوض رضویة، حتی عاد الباب من التحفة الاثنی عشریة خطابات شعریة ، وعبارات هندیة ، تضحك منها البریة » .

آية الله السيد حسن الصدر



بيتي إلله التحمر التحمر التحمير

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على محمد وآله الطيبين الطاهرين، ولعنة الله على أعدائهم أجمعين من الاولين والاخرين .



واذ فرخنا مسن ذكر نصوص عبارات طائفة من أثمة القوم وعلمائهم فسي اخراج حديث الغدير، وروايته بالالفاظ المتنوعة والاسانيد المختلفة ، فلنشر ع في تفنيد مناقشات (الدهلوى) ، والرد على مزاعمه في الجواب عن دلالة هسذا المحديث الشريف جملة ... وبالله الترفيق :

قوله:

« الأول : حديث غدير خم، الذي يذكرونه في كتبهم مع التبجح الكثير به ، ويجعلونه نصأ قطعياً على هذا المدعى » .

اقول:

انا نمر على هذا الكلام مر الكرام ، ونكتفي بالقول بأن الامامية انمسا يعتمدون في وجه دلالة الحديث الشريف ـ بعد اثبات تواتره وقطعية صدوره على كلمسات أثمة العربية ، وتصريحات أساطين اللغة والادب ، ويستشهدون لذلك بالادلة والاثار المتقنة الثابتة ،كما سيتضح كل ذلك بالتفصيل ، بحيث تنقطع ألسنة الجاحدين وتستأصل شبهات المشككين ، ونحن نقول الحمد لله رب العالمين .

قوله :

« وحاصله : انه قد روى بريدة بن الحصيب الاسلمي ...» .

اقول:

لقد علم مماتقدم عدم انفراد (بريدة بنالحصيب الاسلمي) برواية حديث الغدير ، بل رواه الجمالغفير والجمع الكثير ، من صحابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتجاوز عددهم المائة بكثير .

فجعل رواية هذا الحديث من حديث بريدة فقط كما هوظاهر العبارة. غريب جداً.

كما علم مما تقدم أن لهذا الحديث الشريف الفاظأ تشتمل على فوائــد ومطالب جليلة ، لها الاثر البالغ فــي دلالة الحديث وثبوت المرام ، فاعراض (الدهلوي) عن نقل أحد تلك الالفاظ واقتصاره بهذا اللغظ غريب أيضاً .

قوله:

«قالوا: ان (المولى) بمعنى(الاولى بالتصرف) والاولوية بالتصرف عين (الامامة)».

أقول:

ان لمحققى الامامية بحوثاً مطولة واستدلالات مفصلة في بيان وجه دلالة حديث الغدير على امامة أمير المؤمنين عليه الصلاة والسلام، فليت (الدهلوى)

ذكر عن أحدهم وجه الاستدلال ، ثـم أجاب عنه بزعمه ، ولـم يكتف بهذه الكلمة الوجيزة التي تقل عن السطر الواحد ...

قوله:

« ان أول ما في هذا الاستدلال هو: أن أهل العربية قاطبة ينكرون أن يكون (المولى) قد جاء بمعنى (الاولى) ...» .

أقول:

أول ما في هذا الكلام أن (الدهلوي) يدعي انكار قاطبة أهل العربية مجى، (المولى) بمعنى (الاولى)، وهذا كذب بحت ، فان أهل العربية لم ينكروا ذلك أبدآ ، بل لم يثبت انكار واحد منهم ، فكيف بانكار جميعهم !!

ان هذا الذي ذكره(الدهلوي) كذب فاحش وشنيع جدا ، وانكنت في ريب من ذلك فاليك البيان:



مجىء (المولى) بمعنى (الاولى)



ان استعمال (المولى) بمعنى (الاولى) في الكتاب والسنة وأشعار العرب شائع ، وقد صرح بذلك ونص عليه جمع كبير من أئمة اللغة والادب والتفسير، ونحن نذكر أسماء طائفة منهم ، ثم نصوص كلماتهم ، اتماماً للحجة وافحاماً للخصوم المكابرين ، فمنهم :

ذكر من نص على ذلك

- ١ .. محمد بن السائب الكلبي .
- ۲ ــ أبو زيد سعيد بن أوس بن ثابت الانصارى اللغوى .
 - ٣ ــ أبو عبيدة معمر بن المثنى البصري .
 - ٤ ــ أبو الحسن سعيد بن مسعدة الأخفش السجاشعي .
- مـ أحمد بن يحيى بن سيار أبو العباس المعروف بثعلب .
- ٣ ــ أبو العباس محمد بن يزيد الأزدي البصرى المعروف بالمبرد .
 - ٧ ــ أبو اسحاق ابراهيم بن محمد الزجاج .
 - ٨ ــ أبوبكر محمد بن القاسم المعروف بابن الانباري .
 - بنعزيز السجستاني العزيزي .
 - ١٠ ــ أبو الحسن علي بن عيسى بن علي بن عبدالله الرماني .

- ١١_ أبو النصر اسماعيل بنحماد الفارابي الجوهري .
- ١٢ ـ أبو اسحاق أحمد بن محمد بن ابراهيم الثعلبي النيسابوري .
 - ١٣ ــ أبو الحسن على بن أحمد الواحدي .
 - ١٤ ـ أبو الحجاج يوسف بن سليمان بن عيسى الشنتمري .
 - ١٥ ــ القاضي أبو عبدالله الحسين بن احمد الزوزني .
 - ١٦ ـ أبو زكريا يحيى بن على بن محمد الشيباني التبريزي .
 - ١٧ ـ الحسين بن مسعود الفراء البغوى .
 - ١٨ جار الله محمود بن عمر الزمخشري .
 - ١٩ ــ أبو الفرج عبدالرحمن بن على المعروف بابن الجوزي .
 - ٢٠ ـ أحمد بن الحسن بن أحمد الزاهد الدرواجكي .
 - ٢١ ـ نظام الدين حسن بن محمد القمي النيسابوري .
 - ٢٢ ـ أبو سالم محمد بن طلحة القرشي النصيبي .
- ٢٣ ــ شمس الدين أبو المظفر يوسف بن قزغلي سبط ابن الجوزي .
 - ٢٤ ـ القاضي ناصر الدين عبدالله بن عمر البيضاوي .
- ٢٥ ــ أحمد بن يوسف بن عبد الدائم الحلبي المعروف بابـن السمين .
 - ٢٦ ــ محمد بن أبي بكر بن عبدالقادر الرازي .
 - ٢٧ جلال الدين أحمد الخجندي.
 - ٢٨ عبدالله بن أحمد النسفى .
 - ٢٩ عمر بن عبد الرحمن القزويني .
- ٣٠ ــ الشيخ نورالدين علي بن محمد المعروف بابن الصباغ المالكي .
 - ٣١ جلال الدين محمد بن أحمد المحلى.

٣٢ ـ الحسين بن على الواعظ الكاشفي .

٣٣ ـ أبو السعود بن محمد العمادي .

٣٤ ـ سعيد الچلبي .

٣٥ ـ الشيخ شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي .

٣٦ ـ الشيخ سليمان جمل.

٣٧ ـ الملاجار الله الاله آبادي.

٣٨ _ محب الدين الأفندي .

٣٩ ـ محمد بن اسماعيل بن صلاح الأمير اليماني .

. ٤ - عبد الرحيم بن عبدالكريم .

٤١ ــ رشيد النبي بن حبيب النبي .

٤٢ ــ السيد مؤمن بن حسن مؤمن الشبلنجي .

محمد بن السائب الكلبي

قال محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الشيخ الامام الحافظ العلامة، «محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان، الشيخ الامام الحافظ العلامة، فريد العصر وشيخ الزمان، وامام النحاة، أثير الدين أبسو حيان الغرناطي ... لم أر في أشياخي أكثر اشتغالا منه، لاني لم أره الا يسمع أو يشغل أو يكتب ولم أره على غير ذلك ... وهو ثبت فيما ينقله، محرر لسا يقوله عارف باللغة ضابط لالفاظها، وأما النحو والتصريف فهو امام الدنيا فيهما، لم يذكر معمفي أقطار الارض غيره في العربية، وله اليد الطولي في التفسير والحديث والشروط والفروع وتراجم الناس... وله التصانيف التي سارت وطارت، وانتشرت وما انتثرت، وقر ثت ودرستونسخت وما نسخت، أخملت كتب الاقدمين وألهت المتمين بمصره والفادمين، وقر ألناس عليه وصاروا أثمة وأشياخاً في حياته ... " به بتفسير قوله تعالى [قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولانيا وعلى الله فليتوكل المؤمنون] ٢ قال ما نصه:

١) الوافى بالوفيات ٢٦٧/٥ .

٢) سورة التوبة : ٥١.

«هومولانا . أي ناصرنا وحافظنا، قاله الجمهور . وقال الكلبى : أولى بنا من أنفسنا في الموت والحياة ، وقيل : مالكنا وسيدنا ، فلهذا يتصرف كيف شاء فيجب الرضا بما يصدر من جهته . وقال: ذلك بانالله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لامولى لهم . فهو مولانا الذي يتولانا ويتولاهم»' .

وقد نقل القمولي أيضاً عن الكلبي تفسير (المولى) بـ (الاولى) ، كما سيجيء فيما بعد ان شاء الله تعالى .

ترجمة الكلبي

أثنى عليه الحافظ ابن عدي بقوله: «هو معروف بالتفسير وليس لاحــد تفسير أطول ولاأشبع منه، وبعده مقاتل، الا أن الكلبي يفضل على مقاتل، لما قيل في مقاتل من المذاهب الردية ، وحد تعن الكلبي: شعبة والثوري وهشيم والثقات، ورضوه في التفسير ...» ٢.

وقال الذهبي: «والمكلبي غير ماذكرت أحاديث صالحة خاصة عن أبي صالح، وهو معروف بالنفسير، وليس لاحد تفسير أطول منه ولا أشبع، وبعده مقاتل بن سليمان الا أن الكلبي يفضل على مقاتل بن سليمان، لما قيل في مقاتل من المذاهب الردية، وحدث عن الكلبي: النوري وشعبة وان كانا حدثنا عنه بالشيء اليسير غير المسند، وحدث عنه: ابن عيينة وحماد بن سلمة وهشيم وغيرهم من ثقات الناس، ورضوه في النفسير» .

١) البحر المحيط ٥١/٥.

٢) تذهيب التهذيب للذهبي . ترجمة الكلبي .

٣) حاشية الكاشف ــ مخطوط.

ترجمة ابن عدى

والحافظ ابن عدي الذي أثنى على الكلبي مـن كبار الحفاظ الأثبات، ترجم له:

١- السمعانى: «أبو أحمد عبدالله بن محمد الجرجاني ، المعروف با إلى القطان، الحافظ من أهل جرجان، كان حافظ عصره ... روى عنه: الحاكم أبو عبدالله الحافظ، وأبو القاسم حمزة بن يوسف السهمي، وأبو بكر أحمد بن الحسن الحيري وغيرهم ... وكان حافظاً متقناً، لم يكن في زمانه مثله ... وكانت ولادته يوم السبت غرة ذى القعدة سنة ٢٢٧، وهي السنة التي مات فيها أبو حاتم الرازي، وتوفى غرة جمادى الاخرة ، سنة ٣٦٥ بجرجان ... » أ.

۲ _ باقوت الحموى : «... أحد ائمة اصحاب الحديث والمكثرين منه،
 والجامعين له، والرحيّال فيه ... وكان مصنيّفا حافظاً، ثقة على لحن كان فيه ... ".

٣ ـ الذهبى: «ابن عدي الامام الحافظ الكبير ... كان احد الاعلام... وهو المصنتف في الكلام على الرجال، عارفاً بالعلل، قال أبو القاسم ابن عساتذر: كان ثقة على لحن فيه ... قال حمزة السهمي: كان حافظاً متقناً ، لم يكن في زمانه مثله ... قال الخليلي : كان عديم النظير حفظاً وجلالة ... » ٢.

٤ ــ الاسنوى : « الحافظ أبو أحمد بن عدي بن محمد الجرجاني الامام المشهور » ³.

١) السمعاني ــ الجرجاني .

٢) معجم البلدان ١٢١/٢.

٣) تذكرة الحفاظ ٢ / ٩٤٠ . وأنظر : العبر ودول الاسلام له حوادث ٣٦٥ .

٤) طبقات الشافعية ٢٠٦/٢.

نقى الدين ابن قاضى شهبة: « الحافظ الكبير، يعرف بابن القطان،
 احد الائمة الاعلام، وأركان الاسلام...» \.

تراجم الرواة عن الكلبي

لقد علم من عبارة الذهبي أن سفيان بن عيينة ، و حماد بن سلمة ، وهشيم وغيرهم من ثقات الناس حد ُثوا عن الكلبي ورضوه في التفسير ، فنقول : ان هؤلاء الثلاثة من أكابر أساطين القوم ، فأما (سفيان بنعيينة) فستأتي ترجمته ان شاءالله تعالى .

ترجمة حماد بن سلمة

وأما (حماد بن سلمة) فقد ترجم له ابن حجر العسقلاني بقوله: «حماد بن سلمة بن دينار البصري، أبوسلمة مولى تميم، ويقال : مولى قريش وقيل: غير ذلك ... قال أحمد : حماد بن سلمة اثبت في ثابت من معسر ، وقال أيضاً في الحمادين : مامنها الا ثقة ... وقال اسحاق بن منصور عن ابن معين : ثقة ... وقال الاصمعي عن عبدالرحمن بن مهدي : حماد بن سلمة صحيح السماع ، وقال الاقام ، ادرك الناس ، لم يتهم بلون من الالوان ، ولم يلتبسس بشيم ، أحسن ملكة نفسه ولسانه ولم يطلقه على احد فسلم حتى مات .

وقال ابن المبارك: دخلت البصرة فما رأيت احدا اشبه بمسالك الاول من حماد بن سلمة . وقال أبو عمر المحرمي: مارأيت فقيها افصح من عبدالوارث ، وكان حماد بن سلمة أفصح منه . وقال شهاب بن معمر البلخي: كان حماد بن

١) طبقات النافعية ـ مخطوط .

سلمة يعد من الابدال ، وعلامة الابدال أن لا يولد لهم . تزوج سبعين امرأة فلم يولد له، وقال عفان : قد رأيت من هو اعبد من حماد بن سلمة، ولكن مارأيت اشد مواظبة على الخير وقراءة القرآن والعمل لله من حماد بن سلمة ... مات سنة ١٦٧ . زاد ابن حبان في ذي الحجة .

استشهد به البخاري ، وقيل : انه روى له حديثاً واحداً عن أبي الوليد عنه عن ثابت .

قلت: الحديث المذكور في مسند أبي بن كعب من رواية ثابت عن أنس عنه ، ذكره المزي في الاطراف ولفظه: قال لنا أبو الوليد فذكره . وقد عرض ابن حبان بالبخارى لمجانبة حديث حماد بن سلمة حيث يقول: لم ينصف من عدل عن الاحتجاج به الى الاحتجاج بفليح وعبد الرحمن بن عبد الله بن دينار . واعتذر ابو الفضل بن طاهر عن ذلك لما ذكر ان مسلماً أخرج أحاديث أفوام ترك البخاري حديثهم قال : وكذلك حماد بن سلمة امام كبير مدحه الائمة وأطنبوا ، ولما تكلم بعض منتحلي المعرفة أن بعض الكذبة أدخل في حديثه ماليس منه لم يخرج عنه البخاري معتمداً عليه ، بل استشهد به في مواضع عليبين أنه ثقة ، وأخرج أحاديثه التي يرويها من حديث أقرانه كشعبة وحماد بن ليد وأبي عوانة وغيرهم .

ومسلم اعتمد عليه لانه رأى جماعة من أصحابه القدماء والمتأخرين لـم يختلفوا [فيه] وشاهدمسلم منهم جماعة وأخذ عنهم، ثم عدالة الرجل في نفسه واجماع أهل النقل على ثقته وامانته.انتهى ..

... وقد حدث عنه من هو أكبر منه سنأ ، وله أحاديث كثيرة ، وأصناف كثيرة ومشايخ، وهو كما قال ابن المديني: من تكلم في حماد بن سلمة فاتهموه في الدين . فقال الساجي: كان حافظاً ثقة مأموناً . وقال ابن سعد: كان ثقة كثير

الحديث، وربما حدث بالحديث المنكر. وقال العجلي: ثقة رجل صالح حسن الحديث ... $^{\ \ \ \ \ \ \ \ \ \ }$

ترجمة هشيم بن بشير

وأما (هشيم بن بشير) فقد ترجم له الذهبي بقوله: «هشيم بن بشير بن القاسم ابن دينار، أبو معاوية بن أبي حازم السلمي الواسطي، نزيل بغداد، أحد الحفاظ الاعلام ... وقال حماد بن زيد: مارأيت في المحدثين بأنبل من هشيم، وقال محمد بن عيسى بن الطباع: قال عبد الرحمن بن مهدي: كان هشيم أحفظ للحديث من سفيان الثوري، كان يقوى من الحديث على شيء لم يكن يقوى عليه سفيان، وسمعت وكيعاً يقول: نحوا عني هشيماً وهاتوا من شئتم _ يعني عليه سفيان، وسمعت وكيعاً يقول: نحوا عني هشيماً وهاتوا من شئتم _ يعني في المذاكرة ...

وقال ابن مهدي: هشيم في حصين أثبت من سفيان وشعبة، وقال علي بن حجر: هشيم وأبو بشر مثل أبي عيينة في الزهري. وقال عيينة بن سعيد عن ابن المبارك قال: من غير الدهر حفظه فلم بغير حفظ هشيم، وقال العجلي: هشيم ثقة يدلس، وسئل أبو حاتم عن هشيم ويزيد بن هارون فقال: هشيم أحفسظ منه ومن أبي عوانة يه.

عود الى ترجمة الكلبي

وقد أثنى أبو اسحاق أحمد بن محمد بن ابراهيــم الثعلبي على الكلبي ،

١) تهذيب التهذيب ١١/٣ - ١٦ .

٢) تذهيب التهذيب ... مخطوط.

وجعله من أقران مجاهد والسدي حيث قال في ديباجة تفسيره: « وفرقة جردوا التفسيردون الاحكام وبيان الحلال والحرام، والحل عن العويصات المشكلات والرد على أهل الزيخ والشبهات، كمشايخ السلف الماضين والعلماء السابقين من التابعين وأتباعهم ، مثل مجاهد ، ومقاتل ، والكلبي ، والسدي ، رضي الله عنهم أجمعين ، ولكل من أهل الحق منهم غرض محمود وسعى مشكور » .

وقال ابن جزلة: «قال الحسن بن عثمان القاضي: وجدت العلم بالعراق والحجاز ثلاثة: علم أبي حنيفة، وتفسير الكلبي، ومغازي محمد بن اسحاق، ٢٠

وقال القاضي أبو عبد الله محمد بن علي العامرى: «قد خرجت هذا من التفاسير التي سمعتها من الأثمة رحمهم الله ، منها : ماسمعت من الاستاذ الامام أبي اسحاق ابراهيم بن محمد الاسفر ايني رحمه الله، مثل تفسير مقاتل بن سليمان والحلبي والكلبي وغيرهما ... ولم أعتمد الا بما صح عندي بتواتر واستفاضة أو روي في الصحاح بغير طعن الطاعن ، والله الموفق لذلك »".

وقال ابن قتيبة: « الكلبي صاحب التفسير ، وهو محمسد بن السائب بن بشر الكلبي ، ويكنى أبا النضر ... وكان نساباً عالماً بالتفسير ، وتوفي بالكوفة سنة ١٤٦ ».

وقال البغوي: « ومانقلت فيه من التفسير عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما حبر هذه الامة ، ومن بعده من التابعين ، أثمة السلف مثل : مجاهد ، وعكرمة ، وعطاء بن أبي رباح ، والحسن البصري، رضي الله عنه، وقتادة، وأبي

١) الكثف والبيان ــ مخطوط .

۲) مختصر تاریخ بغداد ــ مخطوط .

٣) الناسخ والمنسوخ ــ مخطوط .

٤) السارف ٥٣٥ - ٥٣٦ .

العالية ، ومحمد بن كعب القرظي ، وزيد بن أسلم ، والكلبي ، والضحاك ، ومقاتل بن حبان ، ومقاتــل بن سليمان ، والسدي وغيرهم فأكثره مما أخبرني الشيخ أبو سعيد أحمد بن محمد الشريحي المذكور ... ».

وقال صديق حسن القنوجي: « وجمعته جمعاً حسناً ، بعبارة سهلة، وألفاظ يسيرة، مع تعرض للترجيح بين التفاسير المتعارضة في مواضع كثيرة، وبيان المعنى العربي الاعرابي واللغوي ، مع حرص على ايسراد صفوة ماثبت عن التفسير النبوي ، وعن عظماء الصحابة وعلماء التابعين ، ومن دونهم من سلف التفسير النبوي ، وعن عظماء الصحابة وعلماء التابعين ، ومن دونهم من سلف الامة وأثمتها المعتبرين ، كابن عباس حبر هذه الامة ومن بعده من الائمة، مثل مجاهد ، وعكرمة، وعطاء ، والحسن، وقتادة وأبي العالية ، والقرظي، والكلبي والضحاك، ومقاتل، والسدي وغيرهم، من علماء اللغة والنحو كالفراء، والزجاج وسيبويه ، والمبرد والخليل ، والنحاس »٢.

وقال علي بن محمد البزودي: « ليس من اتهم بوجه مايسقط به كل حديثه مثل الكلبي وأمثاله ، ومثل سفيان الثوري وأصحابه ، مع جلالة قدره وتقدمه في العلم والورع »*.

وقال علاء الدين عبد العزيز بن أحمد البخاري في شرح كــلام البزودي المذكور مانصه: «قوله: مثل الكلبي . هو أبو سعيد محمد بن السائب الكلبي صاحب التفسير، ويقال له أبو النضر أيضاً، طعنوا فيه بأنه يروي تفسير كل آية عن النبي صلى الله عليه وسلم ويسمى زوائد الكلبي، وبأنه روى حديثاً عنــد

١) معالم التنزيل ٢/١ هامش تفسير الخازن.

٢) فتمح البيان في مقاصه القرآن ١٧/١.

٣) اصول الفقه ٧٢/٣ بشرح عبد العزيز البخاري .

الحجاج ، فسأل عمن يرويه فقال : عن الحسن بن علي رضى الله عنهما ، فلما خرج قيل له: هل سمعت ذلك من الحسن؟ فقال : لاولكني رويت عن الحسن غيظاً له .

وذكر في الانساب: ان الثوري ومحمد بن اسحاق يرويان عنه ويقولان حدثنا أبو النضر حتى لايعرف. قال: وكان الكلبي سبائياً من اصحاب عبدالله ابن سبأ، من أولئك الذين يقولون ان علياً لم يمت، وانه راجع الى الدنيا قبل قيام الساعة ، ويملؤها عدلا كما ملئت جوراً ، واذا رأوا سحابة قالوا أمير المؤمنين فيها ، والرعد صوته والبرق سوطه ، حتى تبرأ واحد منهم وقال :

ومن قوم اذا ذكروا عليــــاً يصلون الصلاة على السحاب مات الكلبي سنة ١٤٦.

وأمثاله . مثل عطاء بن السائب، والربيعة، وعبد الرحمن ، وسعيد بنأبي عروبة وغيرهم، اختلطت عقولهم فلم يقبل رواياتهم التي بعد الاختلاط، وقبلت الروايات التي قبله .

فان قيل: مانقل عن الكلبي يوجب الطعن عاماً، فينبغي أن لايقبل رواياته جميعاً .

قلنا: انما يوجب ذلك اذا ثبت مانقلوا عنه بطريق القطع، فأما اذا اتهم به فلا يثبت حكمه في غير موضع التهمة ، وينبغي أن لايثبت في موضع التهمة أيضاً، الأأن ذلك يورث شبهة في الثبوت، وبالشبهة ترد الحجة، وينتفي ترجح الصدق في الخبر ، فلذلك لم يثبت أو معناه .

ليسكل من اتهم بوجه ساقط الحديث ، مثل الكلبي، وعبد الله بن لهيعة والمحسن بن عمارة، وسفيان الثوري وغيرهم ، فانه قد طعن في كل واحد منهم بوجه ، ولكن علو درجتهم في الدين ، وتقدم رتبتهم في العلم والورع ، منع

من قبول ذلك الطعن في حقهم ومن رد حديثهم به، اذ لو رد حديث أمثال هؤلاء بطعن كل واحد انقطع الرواية واندرس الاخبار ، اذ لم يوجد بعد الانبياء عليهم السلام من لايوجد فيه أدنى شيء ممايجرح الامن شاء الله تعالى، فلذلك لم يلتفت الى مثل هذا الطعن، فيحمل على أحسن الوجوه، وهوقصد الصيانة»'.

ترجمة عبد العزيز البخارى

وعبد العزيز البخاري شارح البزودي وصاحب الكلام السابق في الدفاع عن الكلبي ، من مشاهير الائمسة الكبار، وقد أثنى عليه عبد القادر القرشي في (الجواهرالمضية في طبقات الحنفية) ومحمود بن سليمان الكفوي في (كتائب أعلام الاخيار من فقهاء مذهب النعمان المختار) والكاتب الجلبي في (كشف الظنون).



يحيى بن زياد الفراء

وفستر يحيى بنزياد الفراء (المولى) به (الاولى) كما قال الفخرالرازي بتفسير قوله تعالى: (هي مولاكم وبئس المصير): «مأواكم النار هي مولاكم وبئس المصير، وفي لفظ المولى ههناأقوال: أحدها ــ قال ابن عباس: مولاكم أي مصيركم . وتحقيقه: أن المولى موضع الولي وهو القرب ، فالمعنى : ان النار هي موضعكم الذي تقربون منه وتصلون اليه .

١) كشف الاسرار في شرح أصول الفقه ٣/٢٧.

والثاني _ قال الكلبي : يعني أولى بكم. وهو قول الزجاج والفرّاء وأبي عبيدة ...»٬.

ترجمة الفراء

١ ـ ابن خلكان: «أبوزكريا يحيى بن زياد بن عبدالله بن منظور الاسلمي، المعروف بالفراء، الديلمي الكوفي ، مولى بني اسد ، وقيل مولى بني منقر . كان أبرع الكوفيين، وأعلمهم بالنحو واللغةوفنون الادب، حكى عن أبي العباس تعلب أنه قال: لولاالفراء لماكانت العربية، لانه خليصها وضبطها، ولولا الفراء لسقطت العربية ، لانها كانت تتنازع ، ويد عيها كل من أراد ، ويتكلم الناس فيها على مقادير عقولهم وقرائحهم . فتذهب .

وأخذ النحو عن أبي الحسن الكسائي، وهو والاحمر المقدم ذكره من أشهر اصحابه وأخصهم به .

ولما عزم الفراء على الاتصال بالمأمون كان يتردد الى الباب ، فبينما هـو ذات يوم على الباب ، اذ جاء أبوبشر ثمامة بن الاشرس النمري المعتزلي وكان خصيصاً بالمأمون ـ قال ، فرأيت أبهـة أديب ، فجلست اليه ففاتشته عـن اللغة فوجدته بحراً، وفاتشته عن النحو فوجدته نسيج وحده، وعن الفقه فوجدته رجلا فقيها عارفاً باختلاف القوم، وبالنجوم ماهرا، وبالطبخبيرا، وبأيام العرب وأشعارها حاذقاً، فقلت: من تكون وما أظنك الا الفراء؟ قال: أنا هو ، فدخلت فأعلمت أمير المؤمنين المأمون، فأمر باحضاره لوقته وكان سبب اتصاله به ... وقال الخطيب في تاريخ بغداد: ان الفراء لما اتصل بالمأمون أمره أن يؤلف

١) التفسير الكبير ٢٢٧/٢٩.

ما يجمع به اصول النحو وماسمع من العربية ... وبعد أن فرغ من ذلك خرج المى الناس وابتدأ في كتاب المعاني، وقال الراوي: وأردنا أن نعد الناس الذين اجتمعوا لاملاء كتاب المعاني فلم نضبطهم، فعددنا القضاة فكانوا ثمانين قاضياً، فلم يزل يمليه حتى أتمه ...

وكان سبب املائه كتاب المعاني: أن أحد اصحابه _ وهو عمر بن بكير كان يصحب الحسن بن سهل _ المقدم ذكره _ فكتب الى الفراء أن الامير الحسن لايزال يسألني عن أشياء من القرآن لايحضرني فيها جواب، فانرأيت أن تجمع لي اصولا، وتجعل في ذلك كتاباً يرجع اليه فعلت. فلما قرأ الكتاب قال لاصحابه: اجتمعوا حتى أملي عليكم في القرآن، وجعل لهم يوماً، فلما حضروا خرج اليهم وكان في المسجد رجل يؤذن فيه وكان من القراء، فقال له: اقرأ فاتحة الكتاب، ففسرها حتى مر في القرآن كله على ذلك ، يقرأ الرجل والفراء يفسره، وكتابه هذا نحو ألف ورقة، وهو كتاب لم يعمل مثله، ولا يمكن لاحد أن يزيد عليه.

وكان المأمون قد وكل الفراء يلقن ابنيه النحو، فلما كان يوماً أراد الفراء أن ينهض الى بعض حوائجه، فابتدرا الى نعل الفراء يقدمانها له، فتنازعا أيهما يقدمانها له، فاصطلحا على أن يقدم كل واحد منهما فرداً فقدماها ...

وقال المخطيب أيضاً: كان الفقيه محمد بن الحسن ابن خالة الفراء ، وكان الفراء يوماً جالساً عنده فقال له الفراء: قل رجل أنعم النظر في باب من العلم فأراد غيره الاسهل عليه، فقال له محمد: يا أباز كريا قد انعمت النظر في العربية، فأسألك عن باب من ابواب الفقه، فقال: هات على بركة الله تعالى، قال: ما تقول في رجل صلى فسهى فسجد سجدتين للسهو فسهى فيهما ؟ ففكر الفراء فيهما في رجل صلى فسهى فسجد سجدتين للسهو فسهى فيهما ؟ ففكر الفراء فيهما ساعة ثم قال: لان التصغير عندنا لا تصغير عندنا لا تصغير

له، وانما السجدتان تمام الصلاة وليس للتمام تمام. فقال محمد: ماظننت آدمياً يلد مثلك ...

وقال سلمة بن عاصم : اني لاعجب من الفراء كيف كان يعظتم الكسائي وهو اعلم بالنحو منه .

ومولد الفراء بالكوفة ... وتوفي الفراء سنة سبع وماثتين في طريق مكة، وعمره ثلاثة وستون سنة ، رحمهالله تعالى ...» \.

٢ - اليافعى: «وفيها الامام البارع النحوي، يحيىبن زيادالفراءالكوفي، اجل اصحاب الكسائي، كان رأساً في النحو واللغة، ابرع الكوفيين وأعلمهم بفنون الادب، على ماذكر بعض المؤرخين، وحكي عن أبي العباس ثعلب أنه قال: لولا الفراء...» ٢.

٣ ــ الذهبى: «الفراء أخباري علامة نحوي، كان رأساً في قوة الحفظ.
 أملى تصانيفه كلها حفظاً ، مات بطريق مكة سنة ٢٠٧ . عن ثلاث وستينسنة .
 اسمه يحيى بن زياد » ٣.

٤ ــ الذهبي أبضاً : « ... وهو اجل اصحاب الكسائي ، وكان رأساً في النحو واللغة » ٤.

ه ــ ابن الوردى: « .. ابرع الكوفيين نحواً ولغة وأدباً، وله كتاب الحدود وكتاب المعاني، وكتابان في المشكل، وكتاب النهي، وغير ذلك. توفى بطريق مكة، وعمره نحو ثلاث وستين . كان يفري الكلام فلقتب بذلك » ".

١) وفيات الاعيان ٥/٥٧ ـ ٢٣٠ .

۲) مرآة الجنان حوادث ۲۰۷.

٣) تذكرة الحفاظ ٢/٢٧١.

٤) العبر حوادث ٢٠٧ .

٥) تتمة المختصر حوادث ٢٠٧.

₩ ٣ ﴾

أبوزيد اللغوي

وأماً تصريح أبي زيد سعيد بن أوس الانصاري اللغوي بورود (المولى) بمعنى (الاولى)، فقد اعترف به (الدهلوى) نفسه في كلامه، كماجاء في كلام محمد بن محيى الدين بن عمر الاسلمي في ترجمة (التحفة الاثنا عشرية) حيث قال في الجواب عن حديث الغدير: «ولايخفى ان أول الغلط في هذا الاستدلال هو انكار أهل العربية قاطبة ثبوت ورود المولى بمعنى الاولى، بل قالوا لم يجيء قط المفعل بمعنى أفعل في موضع ومادة أصلا، فضلا عن هذه المادة بالخصوص، الا أن أبا زيد اللغوي جو زهذا متمسكاً بقول أبي عبيدة في تفسير هي مولاكم . أي أولى بكم » .

وسنأتي ترجمة أبي زيد اللغوي في الكتاب ان شاء الله تعالى .



أبوعبيدة

وأماً تفسير أبي عبيدة معمر بن المثنى البصري (المولى) به (الاولى) فقد نص عليه الفخر الرازي في (نهاية العقول) أيضاً كماسيأتي قريباً ، وفي (التفسير) كماعرفت من عبارته الماضية، وكذا ذكره ابن الجوزي في (زاد المسير)، واعترف به (الداهلوي) كذلك، وصر ح به الاسلمي المذكور في (الترجمة العبقرية).

١) الترجمة العبقرية للتحفة الاثنا عشرية .

ترجمة أبى عبيدة

ا ــ الذهبى : « أبوعبيدة معسربن المثنى البصري ، اللغوي الحافظ ، صاحب التصانيف، روى عن: هشام بن عروبــة وأبيعمروبن شيبة . وعنه: أبو عثمان المازني وأبو العيناء وخلق .

قال الحافظ: لم يكن في الارض خارجي ولا جماعي عالم بجميع العلوم من أبي عبيدة. وذكره ابن المبارك فصحــّح رواياته .

مات أبو عبيدة سنة عشر ومائتين، وقيل سنة تسع» .

٢ ــ الذهبى ايضاً: « أبوعبيدة معمر بن المثنى التيمي البصري اللغوي ،
 العلامة الاخباري صاحب التصانيسف، روى عن : هشام بن عروة و أبي عمر بن
 العلا وكان أحد أوعيسة العلم. وقيل توفي سنة احدى عشرة» .

٣ - وذكر ابن الاثير في خطبة كتابه (النهاية) القول بأن أباعبيدة أول من ألف في فن غريب الحديث بعد اختلاط الالسن وتداخل اللغات، حيث قال: «فلما أعضل الداء وعز اللهواء ألهم الله جماعة من أولى المعارف والنهى وذوى البصائر والحجى، أن صرفوا الى هذا الشأن طرفا من عنايتهم، وجانبا من رعايتهم، فشر عوا فيه للناس موارد، ومهدوا فيه لهم معاهد، حراسة لهذا العلم الشريف من الضياع، وحفظاً لهذا المهم العزيز من الاختلال، فقيل العلم الشريف من الضياع، وحفظاً لهذا المهم أبوعبيدة معمر بن المثنى التيمي، الناس عصع في هذا الفن شيئاً وأليّفه أبوعبيدة معمر بن المثنى التيمي،

١) تذكرة الحفاظ ٢٧١/١ .

٢) العبر حوادث ٢١٠.

فجمع من ألفاظ غريب الحديث والاثركتاباً ... »' .

٤ – وقال السيوطى نقلا عن أبي الطيب اللغاوي بعد ذكر الخليل:
« وكان في هذا العصر ثلاثة هم أئمة الناس في اللغة والشعر وعلوم العرب، لم ير قبلهم ولابعدهم مثلهم ، عنهم أخذ جل مافي أيدي الناس من هذا العلم بل كله ، وهم أبو زيد وأبوعبيدة والاصمعي ، وكلهم أخذوا عن أبي عمرواللغة والنحو والشعر، ورووا عنه القراءة . ثم أخذوا بعد أبي عمرو عن عيسى بن عمرو أبي الخطاب الاخفش ويونس بن حبيب وعن جماعة من ثقات الاعراب وعلمائهم ...

وكان أبو زيد أحفظ الناس للغة بعد أبي مالك وأوسعهم روايـة وأكثرهم أخذاً عن البادية ، وقال ابن منادر ، كان الاصمعي يجيب في ثلث اللغة ، وكان أبو ديد يجيب في ثلثيها ...

وأبو زيد من الانصار، وهومن رواة الحديث ثقة عندهم مأمون ، وكذلك حاله في اللغة ، وقد أخذ عنه اللغة أكابر الناس منهم سيبويه وحسبك ، قال أبو حاتم عن أبي زيد :كان سيبويه يأتي مجلسي وله ذؤابتان قال: فاذا سمعته يقول: وحدثنى من أثق بعربيته فانما يريدنى .

وكبرسن أبي زيد حتى اختل حفظه ولم يختل عقله ، ومن جلالة أبي زيد في اللغة ماحدثنا به جعفر بن محمد حدثنا محمد بن الحسن الازدي عن أبي حاتم عن أبي زيد قال : كتب رجل من أهل رامهرمز الى الخليل يسأله كيف يقال ماأوقفك ههنا ومن أوقفك؟ فكتب اليه هما واحد . قال أبو زيد : ثم لقيني المخليل فقال لي في ذلك فقلت له : انمايقال من وقفك وماأوقفك . قال: فرجع الى قولى .

١) النهاية في غريب الحديث ... خطبة الكتاب .

وأما أبو عبيدة فانه كان أعلم الثلاثمة بأيام العرب وأخبارهم وأجمعهم لعلومهم ، وكان أكمل القوم ، قال عمر بن شيبة : كان أبوعبيدة يقول: ما التقى فرسان في جاهلية ولا اسلام الا عرفتهما وعرفت فارسيهما ، وهو أول من ألف في غريب الحديث ...» .

وقال السيوطي نقلا عن أبي الطيب: « أخبرنا جعفر بن محمد أخبرنا البراهيم بن حميد قال قال أبوحاتم: اذا فسرت حروف القرآن المختلف فيها وحكيت عن العرب شيئاً فانما أحكيه عن الثقات منهم، مثل أبي زيدوالاصمعي وأبي عبيدة ويونس، وثقات من فصحاء الاعراب وحملة العلم ...».

* 0 *

أبو الحسن الاخفش

وممن نص على مجيء (المولى) بمعنى (الاولى) : أبو الحسن سعيدبن مسعدة المجاشعي المعروف بالاخفش ... قال الفخر الرازي : « ان أبا عبيدة وان قال في قولسه تعالى : مأواكم النارهي مولاكم معناه : هي أولى بكم . وذكرهذا أيضاً الاخفش والزجاج وعلي بن عيسى واستشهدوا ببيت لبيد ...».

ترجمة الاخفش

١ ــ ابن خلكان : « أبــو الحسن سعيد بــن مسعدة المجاشعي بالــولاء النحوي البلخي المعروف بالاخفش الاوسط . أحد نحاة البصرة ... من أثمة

١) المزهر في اللغة ٢/٩٤٠.

٢) نهاية العقول في الكلام في دراية الاصول ــ مختلوط .

العربية ، وأخذ النحوعن سيبويه وكان أكبر منه ، وكان يقول : ماوضع سيبويه في كتابه شيئاً الا وعرضه علي وكان يرى انه أعلم به مني و أنا اليوم أعلم به منسه ...

و کانت وفاته سنة خمس عشرة ومائتين، وقيل سنة احدى وعشرين ومائتين رحمه الله تعالى ...»\.

٧ ـ اليافعي : « وفيها الاخفش الاوسط امام العربية ...»٢.

幾て夢

أبو العباس ثعلب

وأما تفسير أبي العباس ثعلب أحمد بن يحيى الشيباني البغدادي(المولى) بر (الأولى) فقد ذكره المحسين بن أحمد الزوزني في شرح المعلقات السبع حيث قال :

« فغدت كلاالفرجين تحسب انه مولى المخافة خلفها وأمامها الفسرج موضع المخافة ، والفرج مابين قوائم الدواب ، فما بين اليدين فرج وما بين الرجلين فرج والجمع فروج .

١) وفيات الاعيان ١٢٢/٢.

٢) مرآة الجنان حوادث ٢١٥.

٣) بغية الوعاة ١/ ٩٠٠.

وقال ثعلب : ان المولى في هذا البيت بمعنى الأولى بالشيء كقوله تعالى مأواكم النارهي مولاكم . أي هي الاولى بكم ... ".

مصادر ترحمة ثعلب

ولقد ترجم لابي العباس ثعلب بكل ثناء وتبجيل في المصادر التالية :

١ ـ وفيات الأعيان ٨٤/١ ـ ٨٧٠

٢ ـ تهذيب الاسماء واللغات للنووى .

٣ ــ مرآة الجنان حوادث سنة ٢٩١.

٤ ـ العبر في خبرمن غبرحوادث سنة ٢٩١ .

٥ ـ تتمة المختصر في أخبار البشر حوادث سنة ٢٩١.

وقد أوردنا في الكتاب سابقاً ترجمته عن هذه الكتب .

وقال الذهبي بترجمته في (تذكرة الحفاظ): « ثعلب ــ العلامة المحدث شيخ اللغة والعربية ... حدث عنه نفطويه ومحمد بن العباس اليزيدي وعلى الاخفش ومحمد بن الاعرابي وأحمد بن كامل وأبوعمرو الزاهد ومحمد بن مقسم و آخرون . مولده سنة ۲۰۰ . وابتدأ بالطلب سنة ست عشرة حتى برع في علم الادب ، ولوسمع اذ ذاك لسمع من عفان ودونه .

١) شرح المعلقات للزوزني : ٩١ .

٢) تذكرة الحفاظ ٢/٦٦٪.

₹ N ¾

أبيو العباس المبرد

وأما حكم أبي العباس محمد بن يزيد المبرد بمجيء (المولى) بمعنى (الاولى) فقد ذكره علم الهدى السيد المرتضى رضي الله عنه حيث قال: «قال أبو العباس بالمبرد في كتابه المترجم عن صفات الله تعالى: أصل ياولي أولى الذي هو أولى وأحق، ومثله المولى ».

مصادر ترجمة المبرد

وللمبرد ترجمة في كثيرمن كتب التاريخ والسير والادب معالمدح العظيم والثناء الجميل ، وقد أشرنا سابقاً الى ترجمته في عدة من المصادر ، مثل :

١ _ وفيات الاعيان ٤/٤ ٣١٠.

۲ ـ العبر في خبرمن غبر، حوادث: ۲۸۵ .

۳ _ تاریخ بغداد ۳/ ۳۸۰ - ۳۸۷ .

٤ ــ مرآة الجنان حوادث: ٢٨٥ .

ه ـ بغية الوعاة ١/٢٦٩.

٣ ــ المنتظم في تاريخ الأمم ٧/٧ - ١١٠

وقد نص جلال الدين السيوطي على وثاقته حيث قال: « وكان فصيحاً بليغاً مفوهاً ثقة أخبارياً علامة صاحب نوادر وظرافة » .

١) الشافي في الامامة: ١٢٣.

٧) بغية الوعاة ١/٩٧١ .

ترجمة الشريف المرتضى

وأما السيد المرتضى الذي نقل عن المبرد كلامه المذكور فمن كبار علمائنا الذين أطراهم علماء أهل السنة وأثنوا عليهم الثناء البالغ ، وذكروا فضائلهم وأوصافهم الحميدة في معاجم الرجال ومصادر التراجم ، . . وقد تقدم سابقاًفي الكتاب طرف من كلماتهم في حقه فراجع .

﴿ A ﴾ أبو اسحاق الزجاج

وأما حكم أبي اسحاق ابراهيم بن محمد بسجي المولى) بمعنى (الأولى) فهو صريح كلام الفخر الرازي في (نهاية العقول) وقد نقلناه آنفاً.

ترجمة الزجاج

۱ ــ السمعانى : « والمشهور بهذه النسبة أبواسحاق ابراهيم بنالسري بن سهل النحوي الزجاج ، صاحب كتاب معاني القرآن .

كان من أهــل الفضل والدين ، حسن الاعتقــاد ، حميد المذهب ، ولــه مصنفات حسان في الادب ...».

٢ ــ النووى: « أبــو اسحاق الزجاج الامام في العربيــة ، مذكور في الروضة في الشرط في الطلاق ، فيمن علق طلاقها بأول ولد ، هو أبو اسحاق [ابراهيم] بن السري بن سهل البصري النحوي ، صاحب كتاب معاني القرآن

١) الانساب ــ الزجاج .

قال الخطيب في تاريخ بغداد. كان أبو اسحاق الزجاج هذا من أهل الفضل والدين حسن الاعتقاد وحسن المذهب، له مصنفات حسان في الادب. روى عنه علي بن عبدالله بن المغيرة وغيره ... وتوفي الزجاج يوم الجمعة لاحدى عشرة ليلة خلت من جمادي الاخرة سنة ٣١١ »\.

 $^{\text{``}}$ ابن خلكان : « كان من أهل العلم بالأدب والدين $^{\text{``}}$.

٤ ــ الميافعى: «...كان من أهل العلم بالادب والدين المتين ، ولــ من التصانيف فى معانى القرآن وعلوم الادب والعربية ...»

9 }

ابن الانباري

وأما تصريح محمد بن القاسم الانباري بمجيء (المولى) بمعنى (الاولى) فقد نقله السيد المرتضى حيث قال: « وقال أبو بكرمحمد بن القاسم الانباري في كتابه في القرآن المعروف بالمشكل: والموالى في اللغة ينقسم الى ثمانية أقسام، أولهن المولى المنعم المعتق، ثم المنعم عليه المعتق، والمولى الولي والمولى الاولى بالشيء، وذكر شاهداً عليه الاية التي قدمنا ذكرها، وبيت لبيد والمولى الجار، والمولى ابين العم، والمولى الصهر، والمولى الحليف، واستشهد على كل واحد من أقسام مولى بشيء من الشعر، لم نذكره لان غرضنا سواه »أ.

١) تهذيب الاسماء واللغات ٢/٠/٢ .

٢) وفيات الاعيان ٢/١١ ـ ٣٣٠

٣) مرآة الجنان ، حوادث ٣١٠ .

٤) الشافي في الامالة: ١٣٤٠

ترجمة ابن الانباري

_ السمعانى: «أبو بكرمحمد بن القاسم بن محمد بن بشار بن الحسن ابن بيان بن سماعة بن فروة بن قطن بن دعامة الانباري النحوي ، صاحب التصانيف ، كان من أعلم الناس بالنحو والأدب ، وأكثرهم حفظاً . . . روى عنه أبو الحسن الدارقطني ، وأبوعمر ابن حيويه الخزاز ، وأبو الحسين بسن البواب وطبقتهم .

وكان صدوقاً فاضلا ديناً برا خيراً من أهل السنة ، وصنف كتبا كثيرة في علم القرآنوغريب الحديث والمشكل والموقف والابتداء والرد على من خالف مصحف العامة ، وكان يملي وأبوه حي ، يملي هو في ناحية من المسجدوأبوه في ناحية اخرى ، وكان يحفظ ثلاثمائة ألف بيت شاهد في القرآن ، وكان يملي من حفظه ، وماكتب عنه الاملاء قط الا من حفظه . وكانت ولادته في رجب سنة ٢٧١ . وتوفى ليلة النحرمن ذي الحجة سنة ٣٢٨ » .

٧ - ابن الاثير: «ثم صنف الناس غير من ذكرنا في هذا الفن تصانيف كثيرة منهم: شمس بن حمدويه، وأبو العباس أحمد بن يحيى اللغوي المعروف بثعلب، وأبو العباس محمد بن يربد الثمالي المعروف بالمبرد، وأبسو بكر محمد بن القاسم الانباري، وأحمد بن الحسن الكندي، وأبو عمر ومحمد بن عبد الواحد الزاهد صاحب ثعلب وغيرهم.

هؤلاء من أئمة اللغة والنحو والفقه والحديث ...» .

٣ ــ ابن خلكان : «... كان علامة وقته في الادب ، وأكثر النــاس حفظاً

١) الانساب ـ الانبارى .

٢) النهاية في غريب الحديث ــ خطبة الكتاب.

لها ، وكان صدوقاً ثقة ديناً خيراً من أهل السنة ...»'.

ه ــ الصفدى : « محمد بن القـاسم بن محمد بـن بشار أبو بكر ابـن الانباري النحوي اللغوي العلامة ... كان اماماً في نحو الكوفيين، وأملى كتاب غريب الحديث في خمسة وأربعين ورقة ...» ".

٦ - ابن الجزرى: «... الامام الكبير والاستاذ الشهير... قــال أبو علي القالي: كان ابن الانباري يحفظ ثلاثمائة ألف بيت شاهداً في القرآن، وكان ثقة صدوقاً، وكان أحفظ من تقدم من الكوفيين.

وقال حمزة بن محمد بن ماهر: كان زاهداً متواضعاً .

وقال الداني فيه: امام في صناعته مع براعة فهمه وسعة علمه وصدق لهجته وقال أبوعلي التنوخي: كان ابن الانباري يملي من حفظه ، ماأملي قط من دفتر... قال محمد بن جعفر التميمي: مارأينا أحفظ من ابن الانباري ولاأغزر من علمه، حدثوني عنه أنه قال: أحفظ ثلاثة عشر صندوقاً. قال التميمي: وهذا ما لا يحفظ لاحد قبله. وحدثت عنه أنه كان يحفظ مائمة و عشرين تفسيراً بأسانيدها ...»

٧ - السيوطى : « ... قال الزبيدي : كان من أعظم الناس علماً بالنحو

١) وفيات الاعيان ٣٦٣/٣.

٢) تذكرة الحفاظ ٨٤٢/٣.

٣) الوافى بالوفيات ١/٤٤/٤ .

٤) طبقات القراء ٢٣٠/٢ .

والادب، وأكثرهـم حفظاً ، سمع من ثعلب وخلق ، وكان صدوقاً فاضلا ديناً خيراً من أهل السنة ...» .

雅1·夢

محمد بن عزيز السجستاني

وأما تصريح محمد بن عزيز السجستاني العزيزي بمجيء (المولى) بمعنى (الاولى) فقد جاء في تفسيره المسمى (نزهة القلوب) حيث قال : « مولانها . أي : ولينها . والمولى على ثمانية أوجه : المعتق والمعتق والولي والاولى بالشيء وابن العم والصهر والجار والحليف » .

نزهة القلوب

وهذا التفسير أوله: « الحمد لله رب العالمين والصلاة على محمد وآله وسلم تسليماً ، هذا تفسيرغريب القرآن ألف على حروف المعجم ليقربتناوله ويسهل حفظه على من أراده ، وبالله المتوفيق والعون » .

ذكره القاضي الشوكاني بقوله: « تفسير السجستاني المسمى نزهة القلوب أرويه بالاسناد السابق الى الشماخي أيضاً عن أحمد بن عباس السامري عن محمد بن علي المؤذن عن عبدالله بن محمد بن دحمان عن محمد بن أحمد المعروف بابن الخطاب عن أبي الحسن عبدالباقي بن فارس المقري عن عبدالله ابن الحسين بن حسنون المقري عن المؤلف "٢.

١) بغية الوعاة ٢١٢/١ .

٢) اتحاف الاكابر باسناد الدفاتر : ٢٥.

ترجمة العزيزى السجستاني

۱ – السيوطى: « محمد بن عزيز أبو بكر العزيزي السجستاني بزائين معجمتين كما ذكره الدارقطني وابن ماكولا وغيرهما. وقيل: الثانية مهملةنسبة لبني عزرة ، ورد بأن القياس فيه العزري لاالعزيرى.

كان أديباً فاضلا متواضعاً ، أخذ عن أبي بكر الانباري ، وصنف غريب القرآن المشهور فجوده ، ويقال : انه صنفه في خمس عشرة سنة ، وكان يقرؤه على شيخه الانباري يصلح فيه مواضع ، رواه عنه ابن سحنون وغيره . مات سنة ٣٠٣ .

وقال ابن النجار في ترجمته : كان عبداً صالحاً ، روى عنه غريب القرآن أبو عبدالله عبيدالله بن محمد بن محمد بن حمدان المعروف بابن بطة العكبري وأبو عمرو عثمان بن أحمد بن سمعان الوزان ، وأبو أحمد عبدالله بن حسنون المقري وغيرهم .

قال: والصحيح في اسم أبيسه عزير آخره راء. هكذا رأيته بخط ابن ناصر الحافظ، وذكر انبه شاهده بخط يده وبخط غير واحد من الذين كتبوا كتابه عنه وكانسوا متقنين. وذكر لي شيخنا أبومحمد الاخضر أنه رأى نسخة بغريب القرآن بخط مصنفه وفي آخرها: كتبه محمدبن عزير بالراءالمهملة»\.

٢ ــ السيوطى أيضاً: « النوع السادس والثلاثون في معرفة غريبه ،أفرده بالتصنيف خلائق لايحصون منهم: أبوعبيدة وأبوعمرو الزاهد وابن دريد.ومن أشهرها: كتاب العزيزي فقد أقام في تأليفه خمس عشرة سنة يحرره هووشيخه

١) بغية البعاة ١١٧١١.

أبو بكر ابن الانباري »^١.

٣ ـ السمعانى: «وكتاب غريب القرآن للعزيري، وهو: محمد بن عزير السجستاني المعروف بالعزيري لانه من بني عزرة. هكذا ذكره القاضي أبسو الفرج محمد بن عبيدالله بن أبي البقاء القاضي، وروى الكتاب عن أبي موسى الاندلسي عن أبي الفتح بن أبي الفارس الحافظ عن أبي عمروعثمان بن أحمد ابن سمعان الرزاز عن محمد بن عزير العزيري. ومن قال بالزائين فقد أخطأ ".



على بن عيسى الرماني

وأما تفسيرعلي بن عيسى الرماني (المولى) بـ (الاولى) فقد علمته من كلام الفخر الرازي المتقدم سابقاً .

ترجمة الرماني

ا السمعانى: «أبو الحسن علي بن عيسى بن علي بن عبد الله الرماني، النحوي المتكلم صاحب التصانيف، يروي عن أبي بكر بن دريد وأبي بكر السراج وغيرهما، روى عنه أبو القاسم التنوخي وأبوم حمد الجوهري، وكان من أهل المعرفة، متقناً في علوم كثيرة، من الفقه والقرآن والنحو واللغة والكلام على مذهب المعنزلة، وكانت ولادته في سنة ٢٩٦، ووفاته في جمادى الاولى سنة

١) الاتقان في علوم القرآن ١١٥/١.

٢) الانساب.

· '« ٣٨٤

۲ ـ ابن خلكان : «... النحوي المتكلم، أحد الأئمة المشاهير، جمع بين علم الكلام والعربية ، وله تفسير القرآن الكريم ...» .

٣ ـ الذهبى: « والرماني شيخ العربية ، أبو الحسن علي بـن عيسى النحوي ببغداد ، وله ثمان وثمانون سنة ، له قريب من مائة مصنف ، أخذ عن ابن دريد وأبي بكر ابـن السراج ، وكان متقناً في علـوم كثيرة ، من القرآن والفقه والنحو والكلام على مذهب المعتزلة والتفسير واللغة ٣٠.

٤ - السيوطى: «... كان اماماً في العربية ، علامة في الادب ... قال أبو حيان التوحيدي: لم يرمثله قط علماً بالنحو، وغزارة بالكلام، وبصراً بالمقالات واستخراجاً للعويص، وايضاحاً للمشكل، مع تأله وتنزه ودين وفصاحة وعفافة ونظافة ...»

飛11新

الجوهرى

وأما تفسير أبي نصر اسماعيل بن حماد الجوهري (المولى) بـ (الأولى) فقد جاء في كتابسه (صحاح اللغة) [الذي نص في خطبته على أنه قد أودع في هذا الكتاب ما صح عنده من اللغة العربية] حيث قال:

١) الانساب ــ الرماني .

٢) وفيات الاعيان ٢/١/٤٠

٣) العبرــ حوادث ٣٨٤ .

٤) بغية الوعاة ١٨٠/٢ .

وأما قول لبيد:

فغدت كلا الفرجين تحسب انه مولى السخافة خلفها وامسامها يريد: أنه أولى موضع أن يكون فيه الخوف»'.

ترجمة الجوهرى

١ - ابومنصور الشعالجي: «كان الجوهري من أعاجيب الزمان، وهوامام
 في اللغة ، وله كتاب الصحاح ...» ٢ .

٢ ـ الذهبى : «والجوهرى صاحب الصحاح، أبو نصر اسماعيل بن حماد التركي اللغوي ، احد أثمة اللسان ، وكان في جودة الخط في طبقة ابـن مقلة ومهلهل ، اكثر الترحال ، ثم سكن بنيسا بور ...» .

٣ - السيوطى: «اسماعيل بن حماد الجوهرى صاحب الصحاح ، الامام أبو نصر الفارابي. قال ياقوت: كان من أعاجيب الزمان ذكاء و فعلنة و علماً ، و أصله من فاراب من بلاد الترك وكان اماماً في الادب واللغة، و خطه يضرب به المثل لايكاد يفرق بينه وبين خط ابن مقلة، وهو مع ذلك من فرسان الكلام والاصول ... وصنف كتاباً في العروض ومقدمة في النحو ، والصحاح في اللغة وهو الكتاب الذي بأيدي الناس اليوم وعليه اعتمادهم ، احسن تصنيفه و جود تأليفه ...» أ.

٤ - السيوطى أيضاً بعد أن ذكر كتاب المحكم والمحيط الاعظم لابن

١) صحاح اللغة وتاج العربية : ولي .

٢) يتيمة الدهر للثعالبي .

٣) العبر حوادث سنة ٣٩٨ .

٤) بغية الوعاة ١/ ٢٤٤.

سيدة ، وكتاب العباب للصغاني ، وكتاب القاموس : «ولم يصل واحد منهذه الثلاثة في كثرة التداول الى ما وصل اليه الصحاح ولا نقصت رتبة الصحاح ولاشهرته بوجود هذه ،وذلك لالتزامهما صح، فهو في كتب اللغة نظير صحيح البخارى في كتب الحديث ، وليس المدار في الاعتماد على كثرة الجمع بل على شرط الصحة» \.

﴿ ۱۳ ﴾ الثعلبي

وأما تفسير ابي اسحاق احمد بن محمد بـن ابراهيم الثعلبي (المولى) برالاولى) فهو في تفسيره حيث قال: « انت مولانا. أي: ناصرنا وحافظنا وولينا واولى بنا» ٢ .

وقال: « ماواكم النار هي مولاكم. أي: صاحبتكم وأولى بكم، وأحق بأن تكون مسكناً لكم. قال لبيد:

فغدت كلا الفرجين تحسب أنه مولى المخافة خلفهاو امامها »".

無 12 张

الواحدي

وأما تفسير أبىالحسن علي بن أحمد الواحدى (المولى) بـ (الاولى) فهو

١) المزهر في اللغة ١/٦٢.

۲) الكشف والبيان في تفسير القرآن ـ مخطوط .

٣) الكشف والبيان ــ مخطوط .

في تفسيره حيث قال: «مأواكم النارهي مولاكم. هي أولى بكم لما أسلفتم من الذنوب. والمعنى: أنهاهي التي تلى عليكم، لانها قد ملكت أمركم، فهي أولى بكم من كل شيء» .

₩ 10 ₩

الشنتمري

وأما تفسير أبي الحجاج يوسف بن سليمان الأعلم الشنتمري (المولى) بر (الاولى) فقد قال في شرح أبيات كتاب سيبويه (الذي أملاه سنة ٢٥٦ على المعتضد بالله أبي عمرو عباد بن محمد بن عباد) بشرح بيت لبيد ما نصه «الشاهد فيه رفع خلفها وأمامها اتساعاً ومجازاً والمستعمل فيهما الظرف ورفعهما على البدل من كلا. والتقدير: فغدت خلفهاو أمامها تحسبهما مولى المخافة. وكلا في موضع رفع بالابتداء وتحسب مع ما بعدها في موضع الخبر، والهاء من انه عائدة على كلا، لانه اسم واحد في معنى التثنية، فحمل ضميره على لفظه.

ومولى المخافة خبر ، لان معناه موضع المخافة ومستقرها مـن قول الله عزوجل : ماواكم النار هي مولاكم ، أى : هي مستقركم الاولى بكم .

وصف بقرة فقدت ولسدها أو أحست بصائد ، فهى خائفة حذرة ، تحسب كلاطريقها منخلفها وأمامها مكمناًله يغترها منه . والفرج ههنا موضع المخافة وهو مثل الثغر ، وثناه لانه أراد ما تخاف منه خلفها وأمامها ".

١) التفسير الوسيط ــ مخطوط .

٢) تحصيل عين الذهب من معدن جوهر الادب في علم مجازات العرب.

ترجمة الاعلم الشنتمرى

١ – ابن خلكان: «... كان عالماً بالعربية واللغة ومعاني الاشعار ، حافظاً لجميعها ،كثير العناية بها ، حسن الضبطلها ، مشهوراً بمعرفتها واتقانها ، أخذ الناس عنه كثيراً ، وكانت الرحلة في وقته اليه ... وتوفي سنة ٢٧٦ ... » . .

﴿ ١٦﴾ الزوزني

وأما تفسير حسين بن احمد الزوزني (المولى) ب(الاولى) فهو في شرح المعلقات، بشرح بيت لبيد المذكور حيث قال: «... وقال ثعلب: ان المولى في هذا البيت بمعنى الاولى بالشي ،كقوله: ماواكم النار هي مولاكم . أي : هي الاولى بكم ــ يقول: فغدت البقرة وهي تحسب ان كلا فرجيها مولى المخافة أي موضعها وصاحبها أو تحسب ان كل فرجيها هوالاولى بالمخافة ...».

ترجمة الزوزني

قال السيوطي: «الحسين بن احمد الزوزنى القاضي ابوعبدالله قال عبد الغافر: المام عصره في النحو واللغة والعربية . مات سنة ٤٨٦» .

- ١) وفيات الاعيان ٧٩/٦.
- ٢) بغية الموعاة ٢/٣٥٦ وترجمً له في مرآة الجنان فيمن مات سنة ٤٩٦ وهوسهو.
 - ٣) شرح المعلقات ٩١.
 - ٤) بنية الوعاة ١/١٣٥٠

۱۷ ﴾ابو زکریا الخطیب

وأما تصریح یحیی بن علمی ابو زکریا ابن الخطیب التبریزی بمجی، (المولی) بمعنی (الاولی) فقد جاء بشرح الحماسی :

(الهفى بقري سحبل حين أجلت علينا الولايا والعدو المباسل) حيث قال : «والمولى على وجوه ، هو: العبد والسيدوابن العم والصهر والمجار والحليف والولي والاولى بالشيء» " .

ترجمة ابى زكريا التبريزي

ا ــ السمعانى: «ابو زكريا يحيى بن علي بن محمد بن الحسن بن بسطام الشيباني التبريزي قاطن بغداد ، أحد أئمة اللغة وكانت له معرفة تامــة بالادب والنحو ، قرأ على أبي العلاء احمد بن عبدالله بن سليمان المعرى وغيره من الشاميين ... وحدث عنه الامام أبو بكر أحمد بــن علي بن ثابت الخطيب وغيره ... ومات في جمادى الاخرة سنة ٢٠٥ ببغداد ودفن بتبريز، ٢.

۲ ــ الذهبى : « أبو زكريا التبريزى الخطيب صاحب اللغة ، يحيى بن على بن محمد الشيباني صاحب التصانيف ، أخذ اللغة عن أبي العلاء المعري، وسمع من سليم بن أيوب بصور ، وكان شيخ بغداد في الادب . توفي في جمادى

١) شرح ديوان الحماسة .

٢) الانساب.

الأخرة عن احدى وثمانين سنة» .

٣ - اليافعي كذلك ٢.

 $^{\circ}$... الذهبى : « وفيها مات امام اللغة ببغداد ابو زكريا ... $^{\circ}$.

₩ 11 ₩

البغوي

واما تفسير حسين بن مسعود الغراء البغوى (المولى)؛ (الأولى) فهو بتفسير الآية المباركة: «ماواكم النار ...» قال: «ماواكم النارهي مولاكم. صاحبتكم وأولى بكم لما أسلفتم من الذنوب ».

ترجمة البغوى

وهذا موجزكلام ابن خلكان بترجمة البغوي:

«أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد المعروف بالفراء البغوي ،الفقيه الشافعي المحدث المفسر، كان بحراً في العلوم، وأخذ الفقه عن القاضي حسين ابن محمد كما تقدم في ترجمته ، وصنف في تفسير كلام الله تعالى ، واوضح المشكلات من قول النبي صلى الله عليه وسلم ، وروى الحديث ودرس، وكان لا يلقى الدرس الا على الطهارة ،وصنف كتباً كثيرة ... توفى في شوال سنة

١) العبر ــ حوادث ٥٠٢.

٢) مرآة الجنان حوادث ٥٠٧.

٣) دول الاسلام ــ حوادث ٥٠٢ .

٤) معالم التنزيل ٢٩/٨ .

· '«... ٥١٠

₩ 19 ¾

الزمخشري

وأماً تصريح أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشرى بمجى، (المولى) بمعنى (الاولى) فقد جاء في (أساس البلاغـة) : « ومولاي : سيدي، وعبدي ، ومولى بين الولاية ناصر، وهو أولى به "،

وفي (الكشاف): « هي مولاكم. قيل: هي أولى بكم ، وأنشد بيت لبيد : فغدت كلا الفرجين تحسب انه مولى المخافة خلفها وأمامها .

وحقيقة مولاكم محراكم ومقمئكم، أي: مكانكم الذي يقال فيه: هوأولى بكم. كماقيل: هو مثنة للكرم، أي مكان لقول القائل انته لكريم، ويجوز أن يراد: هي ناصر كم، أي: لاناصر لكم غيرها، والمراد نفي الناصر على البتات، ونحوه قوله: قد أصيب فلان بكذا فاستنصر الجزع. ومنه قولـه تعالى: يغاثوا بماء كالمهل. وقيل: تتولاكم كما توليتم في الدنيا أعمال أهل النار» ".

ترجمة الزمخشري:

. وستأتي ترجمة الزمخشري بالتفصيل، كماتقدمت ترجمتسه عن الجواهر المصنّية في طبقات الحنفية)، وهذا بعض الثناء عليه :

١) وفيات الاعيان ٢/١١. ٤٠

٢) اساس البلاغة: ولي ٩٨٩.

٣) الكشاف ٤/٦/٤ .

ا ــ الكفوى: « الشيخ الامام الفهامة جار الله العلامة أبوالقاسم محمود ابن عمر بن مجدالدين الزمخشري. امام عصره بلامدافعة، كان نحوياً ذكياً خبيراً بالمعاني والبيان، فقيها مناظراً، متكليماً نظياراً، أديباً، شاعراً، محدثاً، مفسراً. أستاذ زمانه في الادب ومجتهد أوانه في المذهب، له في العلوم آثار ماليس لغيره من أهل عصره، وكان من الفصاحة والبلاغة بالمحل الاعلى الذي تشهد به تصنيفاته، سيسما الكشاف في التفسير ... ".

٧ - ابن الاثير: «أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي، الحنفي مذهباً، صاحب التصانيف العجيبة، والتأليفات الغريبة، مثل: الفائق في غريب الحديث، والكشاف في تفسير القرآن، والامثال، والمفصل في النحو وله اليد الباسطة واللسان الفصيح في علوم الادب، لغتها و نحوها و شعرها و رسائلها، وعلم البيان، اليه انتهت هذه الفضائل وبه ختمت. وأقام بمكتة دهراً حتى صاد يعرف بجار الله »٢ .

٣ ــ اليافعى: « وفيها العلامـة النحوي اللغوي المفسر المعتزلى ... كان متقناً في التفسير والحديث والنحو واللغة وعلم البيان، امام عصره في فنونه ، وله التصانيف البديعة الكثيرة الممدوحة الشهيرة ... ٣٠.

﴿ ۲۰ ﴾ ابن الجوزي

وأمتا ذكر أبي الفرج عبدالرحمن بنعلي المعروف بابن الجوزي تفسير

١) كتائب اعلام الاخيار من فقهاء مذهب النعمان المختار ـ مخطوط .

٢) جامع الاصول لابنالاثير الجزرى .

٣) مرآة الجنان ــ حوادث سنة ٥٣٨ .

(المولى) بـ (الأولى)، فقد جاء بتفسير الآية المباركة حيثقال: «قوله: مولاكم قال أبوعبيدة: أي أولى بكم » .

ترجمة ابن الجوزى

١- ابن خلكان: «أبوالفرج عبدالرحمن، الفقيه الحنباي الواعظ الملتب جمال الدين الحافظ. كان علامة عصره وامام وقته في الحديث وصناعة الوعظ صنف في فنون عديدة، منها: زاد المسير في علم التفسير.

وتوفي ليلة الجمعة ثاني عشر شهر رمضان سنسة ٩٧٥ ببغداد، ودفن بباب حرب $^{\gamma}$.

٧- الذهبى : «وأبوالفرج ابن الجوزي عبد الرحمن بن علي محمد بن علي الحافظ الكبير، جمال الدين التيمي البكري، البغدادي، الحنبلسي ، الواعظ المتقن ، صاحب التصانيف الكثيرة الشهيرة في أنواع العلسم ، من التفسير والحديث والفقه والزهد ... » ".

٣ ـ السيوطى : « ابن الجوزي الامام العلامـة الحافظ ، عالـم العراق وواعظ الافاق... ماعلمت أحداً من العلماء صنف ماصـّنف... » .

۱) زاد المسير في التفسير ۱۹۷/۸ .

٢) وفيات الاعيان ٣٢١/٢ .

٣) العبر ــ احودث ٩٧٠.

٤) طبقات الحفاظ: ٧٧٤.

₩ Y1 ※

ابونصر الدرواجكي الزاهد

وأما تفسير أحمد بن الحسن بن أحمد الزاهد الدرواجكي (المولى) بـ (الأولى) فهو في تفسيره المشهور بـ (تفسير التزاهدي) حيث قال: «قوله تعالى بل الله مولاكم الحق. الاية.أي: الله أولى أن يطاع...» .

ترجمة الدرواجكي

وهذا التفسير قد جاء في أو له: «الحمد لله الذي أنزل الفرقان نوراً مضيئاً وجعل اتسباعه ديناً رضياً، و وعد المؤتمرين والعباد المعتدين لتكليف المحجوجين، والصلاة على رسوله محمد وآله أجمعين. قال الشيخ الامام الاجل المعالم الزاهد المجاهد سيف الملة والدين، مقتدى الاسلام والمسلمين ناصر السنية قامع البدعة فخر الائمة جمال الاسلام تاج المفسرين أبونصر أحمد بن الحسن بن أحمد الدرواجكي في تفسير كلام الله املاءاً ببخارا، في اليوم التاسع من شوال سنة تسع وخمسمائة، سقاه الله صوب غفرانه وكساه ثوب رضوانه، وانه تعالى على مايشاء قدير».

وذكر الدرواجكي الشبخ عبدالقادر القرشي بقوله: «أحمدبن الحسنبن أحمد أبونصر الدرواجكي الزاهد، عرف بفخر الاسلام، أستاد العقيلي. ولم يذكر السمعاني هذه النسبة "٢.

١) تفسير الزاهدي لابينصر الدرواجكي .

٢) الجواهر المضية في طبقات الحنفية.

ترجمة تلميذه العقيلي

القرشى: « عمر بن محمد بن عمر بن محمد شرف الدين أبو حفص العقيلي الانصاري جد شمس الدين أحمد بن محمد ـ وقد تقدم ـ . . قال الذهبي: العلامة شرف الدين كان من كبار حنفية بخارا وعلمائها . قدم بغداد حاجاً في سنة ٨٨٥، وحج " ثم رجع وحد" ث. روى عن الصدر الاجل الشهيد حسام الدين أبي المفاخر برهان الاثمـ قعمر بن الصدر الماضي عبد العزيز بن عمر بن مازة . وقد تقدم . . . توفي ببخارا وقت صلاة الفجر من يوم الثلاثاء الخامس من جمادى الاول سنة ٩٥ . . . » .

۲ - الكفوى: «الشيخ الامام شرف الدين... كان من كبار الائمة الحنفية وأعيان فقهاء الملة الحنيفية، وله اليد الباسطة في المذهب والمخلاف، وكان على أحسن طريقة سلكها الاشراف ، وله تصانيف حسنة منها المنهاج... ذكره ابن النجار في تاريخه» ٢.

هذا، وقد اعتمد على (تفسير التزاهدي) الامام العلائي في كتابه (ترغيب الصلاة) ... ففي (كشف الظنون): «تفسير الزاهدي ذكسره صاحب ترغيب الصلاة » ".

ترجمة الزاهد العلائي

وقال في (كشف الظنون): « ترغيب الصّلاة _ فارسي لمحمد بن أحمد

١) الجواهر المضية في طبقات الحنفية ٢/٧١.

٢) كتائب اعلام الاخيار ــ مخطوط .

٣)كشف الظنون ٢/٨٤٤ .

الزاهد. جمعه من نحو مائة كتاب، ور"تبه على ثلاثة أقسام، الاول: في فرضية الصلاة. والثاني: في الطهارة. والثالث: في نواقض الوضوء» .

و ترجمله:

ا ــ السمعانى: « ومن المتأخريان الأمام الزاهد محمد بن عبد الرحمن العلائي، واعظ من أهل بخارا ومفسرهم، وكان فصيحاً حسن الأداء، مقبولا عند الخاص والعام. حدّث وسمع منه، وماأدركته حيــاً ببخارا Y .

٧ ــ اللقرشى: «محمدبن عبدالرحمن بن أحمد أبو عبدالله البخاري الملقب بالزاهد العلام، قال السمعاني: كان فقيها فاضلا متقنا [مفتياً]مذاكرا أصوليا متكلماً، قيل: انه صنف في النفير كتاباً أكثر من ألف جزء، وأملى في آخر عمره، كتب الي بالاجازة ولم ألحقه ببخارا، لانه توفي ليلة الثاني عشر من جمادى الاخرة سنة ٤٦٥.

ومحمد بن عبد الرحمن هذا من مشايخ صاحب الهدايـــة وقد ذكره في مشيخته وقال: أجازلي رواية جميع ماصح من مسموعاته ... ٣.

۳ ـ الكفوى: « الامام الزاهد علاء الدين محمد بن عبد الرحمن البخاري المفتسر المعروف بعلاء الزاهد، له تفسير كبير مشتمل على مجلدات ضخام ... » . .

١) كشف الظنون ٣٩٩/١.

٢) الانساب ـ البخاري ،

٣) الجواهر المضية ٢/٢٧.

٤) كتا ثب أعلام الاخيار سـ مخطوط .

₩ YY %

نظام الدين النيسابوري

وأما ذكر نظام الدين الحسن بن محمد النيسابوري مجيء (المولى) بمعنى (الاولى) فقد قال: «هي مولاكم، قيل: المراد أنها تتولى أموركم كماتوليتم في الدنيا أعمال أهل النار، وقيل: أراد هي أولى بكم، قال جار الله: حقيقته هي محراكم ومقمنكم أي مكانكم الذي يقال فيه هو أولى بكم، كماقيل: هو مئنة للكرم، أي: مكان لقول القائل انه لكريم» .

وقال: «والله مولاكم. متوّلي أموركم. وقيل: أواسى بكم من أنفسكم ، ونصيحته أنفع لكم من نصائحكم لانفسكم »٢ .

₩ YY ﴾

ابن طلحة القرشي

وأما ذكر أبي سالم محمد بن طلحة القرشسي النصيبي مجي، (المولى) بمعنى (الاولى) فهو حيث قال: «واشتمل ــ أي حديث الغدير ــ على لفظة المولى، وهي لفظة ما تعملة بازاء معان متعددة قــد ورد القرآن الكريم بها ، فتارة تكون بمعنى أولى. قال الله تعالى في حق المنافقين: مأواكــم النار هي مولاكم. معناه: هي أولى بكم» " .

۱) تفسیر النیسا بوری ـ غراثب القرآن.

٢) المصدر نفسه.

٣) مطالب السئول في مناقب أل الرسول ١٥/١ .

وسنذكر ترجمة ابن طلحة فيماسيأتي ان شاء الله تعالى .

张 75 张

سبط ابن الجوزي

وأماً ذكر شمس الدين أبي المظافر يوسف بنقزغلي سبط ابن الجوزي مجيء (المولى) بمعنى (الاولى) فهو حيث قال في ذكر معاني (المولى) : «العاشر بمعنى الاولى. قال الله تعالى: فاليوم لايؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا مأواكم النارهي مولاكم. أي: أولى بكم »'.
وسنترجم لسبط ابن الجوزي فيما سيأتي بالتفصيل.

₩ Yo ¾

القاضي البيضاوي

و أما تفسير القاضي ناصر الدين عبدالله بن عمر البيضاوي (المولى) بـ (الاولى) فقد جاء في (تفسيره) حيث قال : «ولاكم . هي أولى بكم كقول لبيد :

فغدت كلا الفرجين تحسب أنه مولى المخافة خلفها وأمامها وحقيقته: محراكم ، أي مكانكم الذي يقال فيه أولى بكم» ٢.

- ١) تذكرة خواص الامة في معرفة الاثمة: ٣٢ .
 - ۲) تفسیر البیضاوی سـ أنوار النزیل: ۲۱۲ ۰

ترجمة البيضاوي

وسيأتي تفصيل ترجمة البيضاوي ان شاءالله . ونقتصر هنا بخلاصة ماترجمه به اليافعي حيث قال: «وفيها: الامام أعلم العلماء الاعلام، ذو التصانيف المفيدة المحققة، والمباحث الحميدة المدققة ، قاضى القضاة ناصر الدين ...» .

وقال السيالكوتي: « ان التفسير العتيق و البحر العميق المسمى بأنسوار التنزيل للامام الهمام قدوة علماء الاسلام، سلطان المحققين وبرهان المدققين، القاضي ناصر الدين عبدالله البيضاوي، قد استهتر العلماء بحل مشكلاته، وأسهر الاذكياء أحداقهم بفتح مغلقاته، الا أنه لوجازة العبارات واحتوائه على الاشارات جل عن أن يكون شريعة لكل وارد، وأن يطلع عليه الا واحد بعد واحد...».

後アア歌

ابن سمين

وأما تصريح أحمد بن يوسف بن عبدالدائم الحلبي المعروف بابن سمين بمجيء (المولى) بمعنى (الاولى) فقد جاء في (الدر المصون) حيث قال: «قوله: هي مولاكم. يجوز أن يكون مصدرا، أي ولايتكم أي ذات ولايتكم، وأن يكون مكاناً، أي مكان ولايتكم، وأن يكون أولى بكم كقولك: هومولاد».

١) مرآة الجنان حوادث ٢ ٩٩.

٢) حاشية السيالكوتي على تفسر البيضاوي.

٣) الدر المصون في علم الكتاب المكنون ــ مخطوط.

ترجمة ابن سمين

١ – العسقلانى : « أحمد بن يوسف بن عبد الدائم بن محمد الحلبي ، شهاب الدين ، المقري النحوي نزيل القاهرة ، تعانى النحو فمهر فيه ، ولازم أباحيان الى أن فاق أقرانه، وأخذ القراءات عن التقي الصائع ومهرفيها، وسمع المحديث من يونس الدبوسي وغيره ، وولى تصدير الفراءات بجامع ابن طولون، وأعاد بالشافعي ، وناب في المحكم ، وولي نظر الاوقاف ، وله تفسير القرآن في عشرين مجلدة رأيته بخطه ، والاعراب سماه المدر المصون في ثلاثة أسفار بخطه ، صنفه في حياة شيخه وناقشه فيه ناقشات كثيرة غالبها جيدة، وجمع كتاباً في أحكام القرآن ، وشرح التسهيل ، والشاطبية .

قال الاسنوي في الطبقات: كان فقيهاً بارعاً في النحو والقراآت ،ويتكلم في الاصول ، خيراً أديباً ، مات في جمادى الاخرة ، وقيل في شعبان سنة ٢٥٠»٬ .

س السبوطي : « السمين ، صاحب الاعراب المشهور» ثم أورد كلام ابن حجر العسقلاني المذكور ٣.

٤ وقد ذكر ثابح الدين الدهان سند رواية تفسيرابن السمين واصفاً اياه بالامام .

- ١) الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة ٢/٠٣٠ .
 - ٢) طبقات الشافعية ـ مخطوط.
 - ٣) حسن المحاضرة ١/٥٣٦،
 - ٤) كفاية المتطلع.

級YY 發

محمد بن أبي بكر الرازي

وأما تصريح محمد بن أبي بكر الرازي بمجى (المولى) بسعنى (الاولى) وتفسيره الكلمة بهذا المعنى فهو حيث قال : «والمولى الذي هـوأولى بالشى ، ومنه قوله تعالى . ماواكم النارهي مولاكم . أي هي أولى بكم . والمولى في اللغة على ثمانية أوجه : المعتق وابن العموالناصر والجاروالحليفويقال العقيد والصهر والاولى بالشيء» \.

كتاب غريب القرآن

وكتاب (غريب القرآن)لمحمد بن أبي بكسر الرازي أولسه . «الحمدالله بجميع محامده على جميع نعمه وصلاته على نبيه المبعوث بجوامع أحكامه ولوامع حكمه وعلى آله وصحبه المهتدين باخلاقه وشيمه . قال الامام الاجل الافضل العلامة ملك المفسرين شيخ العرب والعجم محمد بن أبي بكر الرازي رحمه الله وعفا عنه : سألني بعض اخواني من طلبة العلم وحملة القرآن العظيم انأجمع لهم تفسير غرائب القرآن جمعاً يشتمل على حسن الترتيب وسهولته انأجمع لهم تفسير غرائب القرآن جمعاً يشتمل على حسن الترتيب وسهولته وعلى استيماب كل الانفاظ العربيسة النسي في الكتاب العزيز ، ويعرى عن تكرار تفسير الالفاظ واعادتها ، فأجبتهم الى ذلك ، وجمعت هذا المختصر متميزاً عن كل ماصنف في هذا الفن بهذه الفوائد الثلاث.

وجميع ماآودعته فيه انما نقلته عن الاثمة المجمع على درايتهم ، وصحة روايتهم ، كالزجاج ، والفراء،والازهري،والزمخشري، والعزيزي ،والهروى،

١) غريب القرآن: ولي .

ومن شابههم . وضممت في بعض المواضع الى تفسير اللغة شيئاً من فوائد الاعراب والمعانى، لثلايكون حافظه جامداً على مجرد الالفاظ».

وذكره في (كشف الظنون) في ذكر المصنفين في غريب القرآن ١.

₩ YA ₩

جلال الدين الخجندي

وصرح جلال الدين أحمد الخجندي يمي (المولى) بمعنى (الارلى) على مانقل عنه شهاب الدين أحمد حيث قال : «قال الشيخ الامام جلال الدين أحمد الخجندي قدس سره : المولى يطلق على معان: منها الناصر ومنها الجاربمعنى المجير لاالمجار ومنها السيد المطاع ، ومنها الاولى «هي مولاكم »: أي اولى بكم » ٢ .

وستأني ترجمة الخجنىدي ان شاء الله تعالى .

*Y9 }

النسفي

أماتفسير حافظ الدين عبد الله بنأحمدالنسفي (السولى)؛ (الاولى)،فقدجاء في تفسيره للاية المباركة : «هي مولاكم. هيأولى بكم. حقيقة مولاكم محراكم أي مكانكم الذي يقال فيه اولى بكم» ".

۱)كشف الظنون ۲/۸۲۰۸ .

٢) توضيح الدلائل على ترجيح الفضائل ــ مخطوط .

٣) تفسير النسفى: مدارك التنزيل ١٧٢٦ .

ترجمةالنسفي

١-القرشى : «عبدالله بن أحمد بن محمود حافظ الدين أبو البركات النسفى أحد الزهاد المتأخرين، صاحب التصانيف المفيدة في الفقه والاصول ... توفى ليلة الجمعة في شهر ربيع الاول سنة ٧٠١... "

٢ ــ الكفوى : «علم الهدى علامة الورى ، مفتى الدهر قدوة ماوراءالنهر، أبو البركات حافظ الملة والدين ، ناصر الاسلام والمسلمين ، ناصب الملوك والسلاطين ...

كان اماماً كاملا عديم النظير في زمانه ، ورأسا فقيد المثيل في الاصول والفروع في أوانه ،بارعاً في المحديث ومعانيه ، ماهراً في فنون الادبومبانيه، ولهمقامات سنية في العلوم العقلية ومقالات بهية في الفنون النقلية، وله المتوسع في الكلام والفصاحة في الجدل والخصام، كثير العلم مرتفع المكان ، بدائعه تجل عن بيان لسان العصرفياض البنان ، فريد ماله في الفضل مبار، له في العلوم تجل عن بيان لسان العصرفياض البنان ، فريد ماله في الفضل مبار، له في العلوم من أفدواه الرجال حتى صار مضرب الامثال ... وله تصانيف معتبرة مشهورة مفيدة...» *

تفسيره

وقد ذكر تفسيره في (كشف الظنون) بقوله: «مدارك التنزيل وحقائق النأويل للامام حافظ الدين عبد الله بن أحمد النسفي المتوفى سنه ٧١٠ وقيل ٧١٠ . أوله: الحمد لله المتفرد بذاته عن اشارة الاوهام الخ. وهو كتاب وسط في التأويلات جامع لوجوه الاعراب والقراات ، متضمن لدقائق علم البديع والاشارات ، موشح بأقاويل أهل السنة والجماعة ، خال عن أباطيل أهل البدع والضلالة ،

١) الجواهر المضية في طبقات الحنفية ٢٧٠/١ .

٢) كتائب أعلام الاخيار ــ مخطوط .

ليس بالطويل السمل ولابالقصير المخل» `.

我し・梦

عمر الفارسي القزويني

وأما تفسير عمر بن عبد الرحمن الفارسي القزويني (المولى) ب(الاولى) فهو حيث قال : «قوله : فغدت كلاالفرجين تحسب أنه مولى المخافة خلفها وأمامها يصف بقرة وحشية نفرت من توجس ركز الصائد فزعة لائدري أقدامها الصائد أم خلفها . يقول فغدت البقرة كلاجانبيها الخلف والامام، تحسب أنه أولى وأحرى بأن يكون فيه الخوف ...» ٢٠٠٠

ترجمة عمر القزويني وكتابه

وقد ذكر في (كشف الظنون) كتاب (كشف الكشاف لعمر الفارسي القزويني) حيث قال في ذكر حواشي الكشاف: «وممن كتب أيضاً غير ماذكره السيوطي، الامام العلامة عمر بن عبدالرحمن الفارسي القزويني حاشية في مجلد سماها الكشف. وتوفي سنة ٧٤٥. أولها: الحمد لله الذي انار الاعيان بنور الوجود الخ. وذكر أنه أشار الى تأليفها من أمره مطاع، فشرع وكتب فيها ماتلقفه من الاثمة الماضين أواستنبطه بميامين أنوارهم، وليس فيه التسمية وانما قال: أشار الى ان أحرر في الكشف عن مشكلات الكشاف» ".

١) كشف الظنون ٢/٠٤٠٠.

٧) كشف الكشاف ـ مخطوط ،

٣) كشف الظنون٢/١٤٨٠ وله ترجمة في طبقات المفسرين للداودي ٢/٥، الدرد
 ١٤١١ ، شذرات الذهب ١٤٣/٦ ، طبقات القراء ٢٥٩٤/١ .

﴿ ٣١ ﴾ ابن الصباغ المالكي

وأماذكر نورالدين علي المعروف بابن الصباغ المالكي مجيء (المولى) بمعنى (الاولى) فهذا نص كلامه: «قال العلماء: لعظة المولى مستعملة باراء معان متعددة، وقد ورد القرآن العظيم بها، فتارة تكون بمعنى أولى قال الستعالى في حق المنافقين: [مأواكم النار هي مولاكم] . معناه أولى بكم » ... وسيأتي ذكر ترجمة ابن الصباغ فيما بعد ان شاء الله تعالى .

₩ YY ¾

جلال الدين المحلي

وفسر جلال الدين محمد بن أحمد المحلي (المولى) بر الاولى) حيثقال: «مأواكم النارهي مولاكم. أولى بكم» ٢.

تفسير الجلالين

و «تفسير الجلالين» الذي اشترك في تأليفه جلال الدين السيوطي وجلال الدين المحليمن التفاسير المشهورة المعتبرة، قال تاج الدين الدهان في (كفاية المتطلع في مرويات الشيخ حسن العجيمي): « التفسير المعروف بالجلالين العلامتين الامام المحقق جلال الدين أبي عبدالله محمد بن أحمد بن محمد المحلي

١) القصول المهمة في معرفة الاثمة : ٣٧ .

٢) تفسيرا لجلالين : ٧١٦ .

الاخباري، والحافظ العمدة جلال الدين أبي الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، والدر المنثور في التفسير بالمأثور للحافظ السيوطي، وقد شرح الجلال المحلي من سورة مريم الى آخر الكتاب العزيز، ثم شرح في تفسير النصف الاول فمات بعد تفسير الفاتحة، فأتمه الحافظ السيوطي من أول سورة البقرة الى آخر سورة الكهف. أخبر بها ...» \.

ترجمة الجلال المحلي

وقد ترجم للجلال المحلى شمس الدين السخاوي بما هذا ملخصه:

«محمد بن أحمد بن محمد بن ابراهيم بن أحمد بن هاشم ، الجلال أبو عبدالله بن الشهاب أبي العباس بن الكمال الانصاري ، المحلي الاصل نسبة للمحلة الكبرى من الغربية ـ القاهري الشافعي ، ولد كما رأيته بخطه في مستهل شوال سنة ٧٩١ بالقاهرة ونشأ بها . فقرأ القرآن وكتبا واشتغل في فنون و مهر وتقدم على غالب أقرانه ، وتفنن في العلوم العقلية والنقلية ، وتصدى للتصنيف والتدريس والاقراء ، ورغب الائمة في تحصيل تصانيفه وقرائتها واقرائها ، وارتحل الفضلاء للاخذ عنه ، وتخرج به جماعة در سوا في حياته .

وكان اماماً ، علامة، محققاً، نظراً، مفرط الذكاء، صحيح الذهن ، معظماً بين المخاصة والعامة، مهاباً، وقوراً ، عليه سيما الخير، اشتهر ذكره وبعد صيته ، وقصد بالفتاوى من الاماكن النائية ، وهرع اليه غير واحد من الاعيان بقصد الزيارة والتبرك . هذا ولم أكن أقصر به عن درجة الولاية ، وترجمته يحتمل كراريس ، مع أني قد أطلتها في معجمي . وقد حج مراراً . ومات سنة أربع

١) كفاية المتطلع لتاج الدين الدهان .

وستين» ۱.

海マア

الحسين الواعظ الكاشفي

وفسر حسين بن علي الواعظ الكاشفي (المولى) بـ (الاولى) في تفسيره المشهور بـ (تفسير حسيني) بتفسير قوله تعالى : (مأواكم النار هي مولاكم) ٢.

تفسير حسيني

و (تفسير حسيني) للواعظ الكاشفي يعد في النفاسير المعتبرة، وقد اعتمد عليه العلماء ، كالشيخ أحمد بن أبي سعيد بن عبدالله بن عبد الرزاق الحنفسي الصالحي المعروف بـ (ملاجيون) المترجم له بكل تعظيم في (سبحة المرجان)، في تفسيره المعروف بـ (تفسير أحمدي) ، ضمن التفاسير التي اعتمد عليها ونقل عنها كتفاسير البيضاوي و البغوي والسيوطي والزمخشري. وقد وصفه به «الشيخ الكبير العلي الحسيني الواعظ الكاشفي».

و كالمولوي تراب على في آخر كتابه (التدقيقات الراسخات في شرح التحقيقات الشامخات. الملقب بسبيل النجاح الى تحصيل الفلاح) وعده «من الصحف الموثوقة والزبر الأنيقة» كتفاسير الرازي والنسفي والنيسابوري والبغوي. وكالشيخ محبوب عالم في تفسيره المسمى (تفسير شاهي).

وقد ذكر تفسيره المذكور في (كشف الظنون) بقوله : «تفسير حسين بن علي الكاشفي الواعظ المتوفى في حدود سنة . . و هو تفسير فارسي متداول.

١) الضوء اللامع لاهل القرن التاسع ٧/ ٢٩ ــ ٤١ .

٢) تفسير حسيني ــ المراهب العلية . سورة الحديد .

في مجلد .سماه بالمواهب العلية ، كما ذكره ولده في بعض كتبه ، وترجمته بالتركية لابي الفضل محمد بن ادريس البدليسي المتوفى سنة ٩٨٢. ولهجواهر التفسير للزهراوين . يأتى في الجيم » \.

₩ 45 %

أبوالسعود العمادي

وفسر أبوالسعود بن محمد العمادي (المولى) به (الاولى) بتفسير الاية المذكورة، وهذا نص كلامه: «قوله تعالى: [مأواكم النار] لاتبر حون أبدأ [هي مولاكم] أي أولى بكم .وحقيقته مكانكم الذي يقال فيه: هو أولى بكم. كما يقال هو مثنة الكرم. أي مكان لقول القائل: انه لكريم. أومكانكم عن قريب، من الولي وهو القرب. أوناصركم عن قريب من الولي وهو القرب. أوناصركم عن قريب من الولي وهو القرب. أوناصركم على طريقة قوله: تحية بينهم، ضرب وجيع، أومتولسيكم تتولاكم كما توليتم موجباتها » ٢.

ترجمة أبى السعود

وترجم له محمود بن سليمان الكفوي بما هذا ملخصه «المولى الفاضل العلامة، والحبر الكامل الفهامة، لسان الزمان، امام اهل اللسان، بدائعه الحسان تجل عن البيان ، واسع التقرير كامل التحرير ، سحبان النثر حسان الشعر ، كشاف مشكلات التنزيل الجليل، وحلال معضلات الكتاب بالتفسير والتأويل، حافظة وانين الفروع والاصول، وضابط مسائل كل الفنون من المعقول والمنقول،

۱) كشف الظنون ۱/۲۶۶.

۲) تفسیر أبی السعود ـ ارشاد العقل السلیم الی مزایا القرآن الکریم هامش تفسیر الرازی : ۲/۸ .

زبدة أرباب التقوى وعمدة أصحاب الفتوى، امام المفسرين ختام المجتهدين، شيخ الاسلام وعمادالدين، أبوالسعود ابن الشيخ محيي الدين المنتسب بالعماد عامله الله بلطفه يوم المعاد .

وهو الاستاذ على الاطلاق، والمشار اليه بالاتفاق، قرعت به أسماع سكان الافاق ، وصكت به آذان أهل فارس والعراق، شيخ كبير، امام خبير ، عالم نحرير، لافي العجم له مثيل ولافي العرب له نظير، مشهور الاسم، عالمي الرتبة، عظيم المجاه، زائد الحشمة، تضرب به الامثال وتشد اليه الرحال ، ترد الفتاوى عليه من أقطار الارض وترد اليه بعضها على بعض، ولقد كان على أحسن طريقة سلكها الاشراف، وقلدها اشراف الاخلاف، من دين مكين وعقل رزين، وكان من محاسن الزمان ، لم تر العيون مثله في العلم والعرفان ، وكان يجتهد في بعض المسائل ويخرج ويرجت بعض الدلائل، وكان اذا لم يجد واقعة الفتوى بعض المسائل ويخرج ويرجت بعض الدلائل، وكان اذا لم يجد واقعة الفتوى وجوابها في الكتب المتداولة المعمولة يكتب الجواب على رأيه الوجيز .

ولد رحمه الله في رأس المائة العاشرة ، ومكث في منصب الفتوى أكثــر من ثلاثين سنة ، وصنف فيها كتاب التفسير المسمى بارشاد العقل السليم الــى مزايا الكتاب الكريم في مجلدين ضخمين » \.

﴿ ٣٥ ﴾ سعيد الجلبي

وذكر سعيد الجلبي مفتي الروم تفسير (المولى) بـ (الاولى) في حاشية البيضاوي حيث قال: « قوله: فغدت كلا الفرجين . البيت يصف بقرة وحشية نفرت من صوت الصائد . فغدت فزعة لاتدري أقدامها الصائد أم خلفها . أي :

١) كتا ثب أعلام الاخيار للكفوى . وفاته سنة ٩٨٢.

فغدت البقرة كلا جانبيها الامام والخلف ، تحسب أنه أولى وأحرى بأن يكون فيه الخوف و الفرج بمعنى المخافة أي كلا موضعيها الذي يخاف منهما في الجملة . أوبمعنى: مابين قوائم الدابة ، فما بين اليدين فرج ومابين الرجلين فرج، وهو بمعنى السعة والانفراج، وفسيره بالقدام والخلف توسعاً، أوبمعنى الجانب والطريق ، فعل بمعنى مفعول لانه مفروج مكشوف، وضمير أنه لكلا لانه مفرد اللفظ. وخلفها وأمامها اما بدل من كلا ، واما خبر مبتدء محذوف ،

قوله: حقيقه محراكم . من الحري فالمولى مشتق من الأولى بحـذف الزوائد» .

﴿٣٦﴾ شهاب الدين الخفاجي

وأما تفسير شهاب الـدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي (المولى) بر (الاول) ، فتجده في حاشيته على تفسير البيضاوي ، فقد قال : «قوله : هي أولى بكم ، أي : أحق من النجاة ، وهو بيان لحاصل المعنى ، قوله : كقول لبيد . العامري الشاعر المشهور وهو من قصيدته المشهورة التي هي احدى المعلقات السبع ... والشاهد في قوله : مولى المخافة ، فانه بمعنى مكان أولى وأحرى بالمخوف .

قوله؛ وحقيقته . أي: حقيقة مولاكم هنا محراكم بالحاء والراء المهملتين أي المحل الذي يقال فيه انه أحرى وأحق بكم، من قولهم هو حرى بكذا أي خليق وحقيق وجدير بسه كلها بمعنى واحد ، وليس المراد انسه اسم مكان من

١) حاشبة تفسير البيضاوي للحلبي مفني الروم.

الاولى على حذف الزوائد كما توهم ، وسترى معناه عن قريب .

قوله: كقولك هو مثنة الكرم النخ. يعني: ان مولاكم اسم مكان لاكغيره من أسماء الامكنة فانها مكان للحدث بقطع النظر عمن صدر عنه، وهذا محل للمفضل على غيره الذي هو صفته فهو ملاحظ فيه معنى أولى لا أنه مشتق منه كما أن المئنة مأخوذة من أن التحقيقية وليست مشتقة منه ، اذ لم يذهب أحد من النحاة الى الاشتقاق من اسم التفضيل، كما لم يقل أحد بالاشتقاق من الحرف، ومئنة الكرم وصف له على طريق الكناية الرمزية في قولهم الكرم بين برديد كما في شروح الكشاف ، الخ »'.

ترجمة الخفاجي

وشهاب الدين الخفاجي من شيوخ مشايخ شاه ولى الله الدهلوي والد عبد العزيز (الدهلوي) كما لايخفى على من راجع رسالته في أسانيده المسماة بـ (الارشاد).

وقد ترجم للخفاجي محمد أمين المحبي ترجمة حافلة نختصر منها مايلي:
« الشيخ أحمد بن محمد بن عمر قاضي القضاة الملقب بشهاب الدين الخفاجي المصري الحنفي ، صاحب التصانيف السائرة ، وأحد أفراد الدنيا المجمع على تفوقه وبراعته ، وكان في عصره بدر سماء العلم ونير أفق النثر والنظم ، رأس المؤلفين ورئيس المصنفين ، سار ذكره سير المشل ، وطلعت أخباره طلوع الشهب في الفلك ، وكل من رأيناه أو سمعنا به ممن أدرك وقته معترفون له بالتفرد في التقرير والتحرير وحسن الانشاء وليس فيهم من يلحق

١) عناية القاضي ــ حاشيه تفسير البيضاوي .

شأوه ولايدعي ذلك ، مع أن في الخلق من يدعي ماليس فيه .

وتآليفه كثيرة ممتعة مقبولة وانتشرت في البلاد، ورزق فيها سعادة عظيمة فان الناس اشتغلوا بها. وأشعاره ومنشآته مسلمة لامجال للخدش فيها. والحاصل انه فاق كل من تقدمه في كل فضيلة، وأتعب من يجيء بعده، مع ماخوله الله تعالى منالسعة وكثرة الكتب ولطف الطبع والنكتة النادرة.

وقد ترجم نفسه في آخر ريحانته من حين مبدئه ، ثم ذكر أن من تآليفه : حواشي تفسير القاضي وهي التي سماها عناية القاضي ، وشرح الشفا، وشرح درة الغواص ، والريحانة ...

وأخذ عنه جماعة اشتهروا بالفضل الباهر ... »'.

₩YYY

سليمان الجمل

وذكر الشيخ سليمان الجمل تفسير (المولى) بـ(الاولى) في حاشيته على تفسير الجلالين حيث قال: «قوله هي مولاكم. يجوز ان يكون مصـدراً اي ولايتكم أيذات ولايتكم. وأن يكون مكاناً أي مكان ولايتكم وأن يكون بمعنى أولى كقولك هو مولاه أي أولى به المخ سمين.

وفي أبي السعود: هي مولاكم أي أولى بكم ، وحقيقته مكانكم الذي يفال فيه هو أولى بكم ، كما يقال هو مئتة الكرم ، أي مكان لقول القائل انه لكريم أو مكانكم عن قريب ، من الولى وهو القرب ، أو ناصر كم على طريقة قوله : تحية بينهم ضرب وجيع . الخ .

١) خلاصة الاثر في اعيان القرن العادى عشر ٣٣١/١ .

وفي الشهاب: قوله هو مئنة الكرم يعني: ان مولاكم اسم مكان لاكغيره من أسماء الامكنة، فانها مكان للحدث بقطع النظر عمن صدر عنه. وهذا محل للمفضل على غيره الذي هو صفته، فهو ملاحظ فيه معنى أولى لا أنه مشتق منه، كما أن المثنة مأخوذة من أن وليست مشتقة منها. المخ.

وقوله: أو ناصركم. فالمعنى لاناصرلكم الا النار ، كما أن معنى اليست لاتحية لهم الا الضرب علم التهكم . والمراد نفي الناصر ونفي التحية . الخشهاب » \.

﴿۸۳﴾ جار الله الاله آبادی

وأما ذكر الملا جار الله الاله آبادي مجيء (المولى) بمعنى (الاولى) فقد جاء في حاشيته على تفسير البيضاوي حيث قال : « قوله : وحقيقته محراكم. من الحري ، فالمولى الحري ، مشتق من الاولى بحذف الزائد »٢.

﴿٣٩﴾ محب الدين الافندي

وقد فسر محب الدين الافندي (المولى) بـ (الاولى) في شرح بيت لبيــد الذي استشهد به الزمخشري في الكشاف".

١) حاشية تفسير الجلالين وتوجد ترجمته في الاعلام ٣/ ١٣١.

٢) حاشية البيضاوي . سورة الحديد توجد ترجمته في نزهة الخاطر ٢/٥٤.

٣) تنزيل الايات. في شرح شواهد الكشاف: ١٤٠.

﴿ ٤٤﴾ محمد الامير اليماني

وذكر محمد بن اسماعيل بن صلاح الامير اليماني مجيء (المولى) بمعنى (الاولى) نقلا عن الفقيه حميد ضمن معانيه حيث قال: «ومنها بمعنى الاولى. قال تعالى: هو مولاكم أي أولى بكم وبعذا بكم ».

وسيأتي طرف من ترجمة محمد بن اسماعيل الامير فيما بعد ان شاء الله تعالى .

﴿ ١٤﴾ عبد الرحيم بن عبد الكريم

وفسر عبدالرحيم بن عبدالكريم (المولى)ب (الاولى) في شرح بيت لبيد العامري حيث قال: «وأراد بالمولى الاولى ... يقول: فغدت البقرة في كلا الفرجين تحسب أن كل واحد من الفرجين ــ وهما خلفها وامامها ــ أولى بالمخافة »٢.

﴿٤٢﴾ رشيد النبي

وكذا فسره رشيد النبي في شرح بيت لبيد المذكور".

- ١) الروضة الندية ــ شرح التحفة العلوية.
 - ٢) شرح المعلقات السبع.
- ٣) شرح المعلقات السبع وتوجد ترجمته في نزهة الخاطر ١٧٨/٧

﴿ ٣٤ ﴾ الشلنجي

وذكر السيد مؤمن بن حسن مؤمن الشبلنجي (الأولى) من معاني (المولى) نقلا عن العلماء \.

أقول: فهل يمكن أن يقال ان (الدهلوي) لم يطلع على هذه الكلمات التي ذكرناها عن كبار الائمة ومشاهير اللغة والتفسير والحديث والادب؟ وهل يمكن أن يقال انه لم يراجع شيئاً من التفاسير ولم يقف على كلمات المفسرين حتى التفاسير المتداولة كالكشاف ومعالم التنزيل وتفسير الجلالين وأنوار التنزيل؟ اللهم كلا ... انه ليس الا التعصب والعناد ، انه يحاول خديعة العوام وتضليلهم بالاكاذيب وانكار الحقائق الراهنة ، ونحن نكشف النقاب عن ذلك كله بكلمات علماء طائفته ومشاهير أئمتهم في كل مورد والله ولي التوفيق .

١) نور الابصار في مناقب آل بيت المنبي السختار : ٧٨ .

اعتراف علماءالكلام

بمجيء (المولي) بمعنى (الاولي)

بل ان بعض مشاهيـر متكلمي أهل السنة _ في الوقت الذي ينكرون تواتر حديث الغدير ودلالته تبعاً للفخر :لرازى _ يعترفون بشيوع استعمال (المولى) بمعنى (الأولى بالنصرف) ، وهذا دليل آخر على شدة تعصب (الدهلوى) الذي ينكر هذه الجهة أيضاً ، ولابأس بايراد نصوص عباراتهم في هذا السقام:

التفتاز اني

قال سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني : « وافظ (المولى) قد يراد به المعتق والحليف والجار وابن العم والناصر والاولى بالتصرف . قال الله تعالى : [ماواكم النار] أي أولى بكم. ذكره أبوعبيدة . وقال النبي صلى الله عليه وسلم: أيما امرأة نكحت بغير اذن مولاها. أى الاولى بها والمالك لتدبير امرها . ومثله في الشعر كثير .

وبالجملة استعمال (المولى) بمعنى : المتولى والمالك للامر والاولى بالتصرف شائع في كلام العرب منقول عن كثير من أثمة اللغة . والمراد انهاسم

لهذا المعنى لاانه صفة بمنزلة الاولى ليعترض بأنه ليس من صيغة أفعل التفضيل وانه لايستعمل استعماله» .

القوشجي

وقال علاء الدين على بن محمد القوشجي : «ولفظ (المولى) قد يراد به المعتق والمعتق والحليف والجار وابن العم والناصر والاولى بالتصرف . قال الله تعالى : [ومأواكم النار هي مولاكم] . أي أولى بكم ذكره أبو عبيدة . وقال النبي صلى الله عليه وسلم ايماامرأة نكحت بغير اذن مولاها . أي الاولى بها في التصرف والمالك لتدبير امرها . ومثله في الشعر كثير» .

ولايتوهم أن هذا الكلام من التفتازاني والقوشجى هو تقرير لدلالة حديث الغدير على الامامة من جانب الامامية ولايدل على قبولهما ذلك . لان سكوتهما في مقام الجواب عن الاستدلال بحديث الغدير عن الجواب عن هذه الناحية وتعرضهما لسند حديث الغدير، وجعل ذيل الحديث وهو «اللهم وال من والاه ...» مشعراً بأن المراد من (المولى) هو الناصر والمحب ... دليل على قبولهما شيوع استعمال (المولى) بمعنى (الاولى بالتصرف) ، وأن هذا الكلام لهما وليس من جانب الشيعة وان كنت في ريب مما ذكرنا فراجع نص عبار تيهما. ويدل على ما ذكرنا بوضوح تصريح المولوي عبد الوهاب القنوجي بذلك

حيث أنه بعد أن نقل عن (المواقف وشرحها) انكار مجيء (المولى) بمعنى (الأولى) رد عليه بماعتراف القوشجي شارح التجريد بمجيئه بهذا المعنى ...

١) شرح المقاصد ٢٩٠/٢.

۲) شرح التجريد للقونسجي : ۳۲۳ .

ولننقل نص عبارته الواردة ضمن ما ذكره في الجواب عن حديث الغدير:

«وعن الثالث ـ بمنع صحة الحديث... ولان علياً رضي الله عنه لم يكن
يوم الغدير مع النبي صلى الله عليه وسلم فانه كان باليمن. ورد هذا بأن غيبته
لاتنافي صحة الحديث الا أن يروى هكذا أخذ بيده واستحضره وقال كلا

ولان مفعلا بمعنى أفعل لم يذكره أحد ، ويقال أولى منكذا دون مولى منكذا . هكذا في منكذا . هكذا في المواقف وشرحه .

وفيه بحث أورده شارح التجريد حيث قال: قد يراد بالمولى الاولى بالمتصرف قال الله تعالى: ومأواكم النار هي مولاكم أي أولى بكم . ذكره أبو عبيدة ، وقال صلى الله عليه وسلم: أيما امرأة نكحت بغير اذن مولاها أى الاولى بها في التصرف والمالك لتدبير أمرها ومثله في الشعركثير ، وبالجملة استعمال المولى بمعنى المتولى والمالك للامر والاولى بالتصرف شائع في كلام العرب منقول عن أئمة اللغة ، والمراد انه اسم لهذا المعنى لاصفة بمنزلة الاولى ليعترض بانه ليس من صيغة اسم التفضيل، وأنه لا يستعمل استعماله .

ولو سلمأن المرادبالمولى هو الاولى فاين الدليل على أن المراد هوالاولى بالتصرف والتدبير ، بل يجوز ان يسراد الاولى في الاختصاص بسه والقرب منه ...»\.

ترجمة التفتازاني

واذ علمت باعتراف التفتازاني بمجيء (المولى) بمعنى (الاولى) وشيوع

١) بحر المذاهب للقنوجي .

ذلك في كلام العرب فلنذكر خلاصة ترجمته:

قال السيوطى: «مسعود بنعمر بن عبدالله الشيخ سعد الدين التفتازاني، الامام العلامة عالم بالنحو والتصريف والمعانمي والبيان والاصلين والمنطق وغيرها شافعي. قال ابن حجر: ولد سنة ٧١٧، وأخذ عن القطب والعضد، وتقدم في الفنون، واشتهر بذلك، وطار صيته وانتفع الناس بتصانيفه. وكان في لسانه لكنة وانتهت اليه معرفة العلوم بالمشرق. مات بسمرقند سنة ٧٩١». وقال الكفوى: «وكان من كبار العلماء الشافعية، ومع ذلك له آثار جليلة في اصول الحنفية» .

ترجمة القوشجي

والقوشجي أيضاً من كبار علماء أهل السنة المحققين، فقد ذكر في (كشف الظنون) في شروح التجريد: «ثم شرح المولى المحقق علاء الدين علي بن محمد الشهير بالقوشجي المتوفى سنة ٨٧٩ شرحاً لطيفاً ممزوجاً أوله: خير الكلام حمد الملك العلام المخ . لخص فيه فوائد الاقدمين أحسن تلخيص ، وأضاف اليها نتائج فكره ، مع تحرير سوده بكرمان وأهداه الى السلطان أبي سعيد خان . قد اشتهر هذا الشرح بالشرح الجديد . قال في ديباجته بعد مدح الفن والمصنف :

ان كتاب التجريد الــذى صنفه المولى الاعظم قدوه العلماء الـراسخين ، أسوة الحكماء المتألهين نصير الحقوالملة والدين، تصنيف مخزون بالعجائب وتأليف مشحون بالغرائب . فهو وانكان صغير الحجم وجيز النظم ، فهو كثير

١) بنية الوعاة ٢٨٥/٢.

٢) كتا ثبالاعلام ــ مخطوط .

العلم جليل الشأن ، حسن الانتظام مقبول الاثمة العظام ، لم يظفر بمثله علماء الامصار ، مشتمل على اشارات الى مطالب هي الامهات ، مملو بجواهر كلها كالفصوص متضمن لبيانات معجزة في عبارات موجزة ، يفجر ينبوع السلاسة من لفظه ولكن معانيه لها السحر ، وهو في الاشتهار كالشمس في رابعة النهار تداولته أيدي النظار .

ثم ان كثيراً من الفضلاء وجهوا نظرهم الى شرح هذا الكتاب ونشر معانيه ... وانى بعد أن صرفت في الكشف عن حقائق هذا العلم شطراً من عمرى ووقفت على الفحص عن دقائقه قدراً من دهري ... فرأيت أن أشرحه شرحاً يذلل صعابه ويكشف نقابه وأضيف اليها فوائد ...» \.

١) كشف الظنون ٢٤٨/١ وللقوشجي ترجمة في : البدر الطالع ٢٩٥/١

فهم الشيخين (الاولى)

من (المولي)

هذا كلهبالاضافة الى فهم الشيخين أبي بكر وعمر بالخصوص معنى (الاولى) من لفظ (المولى يوم الغدير: فقد ذكر ابن حجر المكي في وجوه الجوابعن الاستدلال بحديث الغدير:

«ثالثها ـ سلمنا أنه (أولى) ، لكن لانسلم أن المراد انه الاولى بالامامة ، بل بالاتباع والقرب منه، فهو كقوله تعالى : [ان أولى بالناس بابراهيم للذين اتبعوه] ولاقاطع بل ولاظاهر على نفي هذا الاحتمال ، بل هو الواقع اذ هو الذي فهمه أبوبكر وعمر. وناهيك بهما في الحديث فانهما لما سمعاه قالا له : أمسيت ياابن أبي طالب مولى كل مؤمن ومؤمنة. أخرجه الدارقطني : وأخرج أيضاً أنه قيل لعمر : انك تصنع بعلي شيئاً لاتصنعه بأحد من أصحاب النبي صلى التمعليه وسلم . فقال: انه مولاى » .

وذكره الشيخ عبدالحق الدهلوي في (اللمعات في شرح المشكاة) نقـلا عن ابنحجر المكي .

١) الصواعق المحرقة: ٢٦ .

وقال شهاب الدين أحمد العجيلي: «وقد توليت الامام المرتضى لقباً وفعلا وقولا على بن أبي طالب رضي الله عنه، والمراد بالتولي الولاية، وهو الصديق الناصر، أوالاولى بالاتباع والقرب من كقوله تعالى: [ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه] وهذا الذي فهمه عمر رضي الله عنه من الحديث، فانه لما سمعه قال: يهنثك يا ابن أبي طالب أمسيت ولى كل مؤمن ومؤمنة » \.

تناقض من ابن حجر

لكن العجب من ابن حجر المكي اذ ناقض نفسه فأنكر مجيء (المولى) بمعنى (الاولى) مطلقاً، فانه مع تنصصه في الوجه الثالث على أن كون (المولى) بمعنى (الاولى بالاتباع والقرب من النبي) «هو الواقع اذ هو الذي فهمه أبو بكر وعمر... » قال في الوجه الثاني من وجوه الرد على تمسك الشيعة بحديث الغدير:

«وثانيها: لانسلم أن معنى المولى ماذكروه، بل معناه الناصر، لانه مشترك بين معان كالمعتق والعتيق والمتصرف في الامر والناصر والمحبوب، وهوحقيقة في كل منها، و تعيين بعض معنى المشترك من غير دليل يقتضيه تحكم لا يعتد به، وتعميمه في مفاهيمه كلها لا يسوغ، لا نه ان كان مشتر كالفظيا بأن تعدد وضعه بحسب تعدد معانيه كان فيه خلاف، والذي عليه جمهور الاصوليين وعلماء البيان واقتضاء الاستعمالات العضماء للمشترك انه لا يعم جميع معانيه، على أنا لو قلنا بتعميمه على القول الاخر أو بناءاً على أنه مشترك معنوي بأن وضع وضعاً واحداً للقدر المشترك وهو القرب المعنوي من الولي بالفتح فيصلح لصدقه على كل مما مر، فلا يتأتى تعميمه هنا، لامتناع ارادة كل من العتق والعتيق.

١) ذخيرة المآل ــ مخطوط .

فتعين ارادة البعض، ونحن وهم متفقون على صحة ارادةالحببالكسر. وعلي رضىالله عنه سيدنا وحبيبنا .

على أن كون المولى بمعنى الامام لم يعهدلغة ولاشرعاً . أما الثاني فواضح، وأما الاول فلان أحداً من أئمة العربية لم يذكر أن مفعلا يأتي بمعنى أفعل . وقوله تعالى : [مأواكم النار هي مولاكم] أي مقركم أوناصر تكم ، مبالغة في نفي النصرة، كقولهم الجوع زاد من لازاد له .

وأيضاً فالاستعمال يمنع من أن مفعلا بمعنى أفعل ، اذ يقال هو أولى مسن كذا دون مولى من كذا، وأولى الرجلين دون مولاهما، وحينئذ فانما جعلنا من معانيه المتصرف في الامور نظراً للرواية الاتية من كنت وليه . فالغرض مسن التنصيص على موالاته اجتناب بغضه لان التنصيص عليه أوفى بمزيد شرفه . وصدره بألست أولى بكم من أنفسكم ثلاثاً ليكون أبعث على قبولهم . وكذا بالدعاء له لاجل ذلك أيضاً ...» \.

فالعجب منه كيف يجد هنا _ في الوجه الثاني _ في نفي احتمال ارادة (الاولى) من (المولى) مطلقاً ثم في الوجه الثالث يدعي بأن المعنى الواقعي من (المولى) في الحديث هو (الاولى بالاتباع و القرب) استنادا الى فهسم الشيخين هذا المعنى منه ، فيبطل تطويلاته وخزعبلاته في الوجه الثاني بنفسه ١٤ أليس تلك التطويلات رداً على الشيخين وابطالا لفهمهما ١٤

نعم لابد من الرد على الشيعة وان استلزم الرد على أبي بكر وعمر !!

١) الصواعق المحرقة: ٢٥ ,

تحريف من عبدالحق

والعجب أيضاً من الشيخ عبدالحق الدهلوي اذ اقتفى أثر ابن حجر المكي في هذا التهافت والتناقض، ونقله في (اللمعات) من غير تنبيه على ذلك، وأما في ترجمته المشكاة الى الفارسية فأورد كلام ابن حجر في الوجه الثالث مع اسقاط جملة: «بل هو الواقع ...» فحياً الله الامانة!!

حديث الغدير بلفظ:

« من کنت أولي به ... »

ومن الادلة القاطعة على مجىء (المولى) بمعنى (الأولى) وأنه المراد من حديث الغدير هو : ورود حديث الغدير في بعض طرقه بلفظ « من كنت أولى به من نفسه» وفي بعضها بلفظ: « من كنت وليته وأولى بنفسه » :

أخرج الطبراني في مسند زيدبن أرقم خطبة الغدير وفيها حديث الثقلين وجاء في آخرها: « ثم أخذ بيد على رضي الله عنه فقال: من كنت أولى به من نفسه فعلى" وليسه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه »'.

وقال الميرزا محمد بن معتمدخان البدخشاني : « وللطبرانسي في رواية أخرى عن أبي الطفيل عن زيدبن أرقم رضي الله عنهما بلفظ: من كنت أولى به من نفسه فعلي وليه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه» .

وقال أيضاً: « وعند الطبراني في رواية اخرى عن أبي الطفيل عن زيد بن أرقم رضي الله عنهما بلفظ: من كنت أولى به من نفسه فعلي وليه ، اللهم وال

١) المعجم الكبير ٥/١٨٦.

٢) مفتاح النجا في مناقب آل العبا ــ مخطوط.

من والأه وعاد من عاداه ». .

وقال القاضي سناء الله پاني پتي ـ وهو من تلامــذة الشاه ولي الله ، وقــد وصفه مخاطبنا (الدهلوي) بـ « بيهقــي الزمان » كما في (اتحاف النبلاء) : وفي بعض الطرق: من كنت أولى به من نفسه فعلي وليــه، اللهم وال منوالاه وعاد من عاداه»

وقال سبط ابن الجوزي: « فتعين العاشر ، ومعناه: من كنت أولى به من نفسه فعلي أولى به. وقد صر ح بهذا المعنى الحافظ أبو الفرج يحيى بن سعيد الثقفي الاصفهاني في كتابه المسمي بمرج البحرين ، فانه روى هذا الحديث باسناده الى مشايخه وقال فيه: فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد علي " وقال : من كنت وليه وأولى به من نفسه فعلى وليه " .

الحديث يفسر بعضه بعضا

ثم ان من القضايا المسلمة لدى علماء الحديث «ان الحديث يفسر بعضه بعضاً»، وهي قضية يستند اليها المحققون في توضيح مشكلات الاخبار ورفع اشكالاتها ، ومن ذلك قول ابن حجر العسقلاني في شرح حديث عائشة الاتي :

« استأذنت هالة بنت خويلد أخت خديجة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرف استيذان خديجة فارتاع لذلك، فقال : اللهم هالة ، قالت: فغرت فقلت: ماتذكر من عجوز من عجائز قريش، حمراه الشدقين، هلكت في الدهر

١) نزل الابرار بماصح من مناقب آل البيت الاطهارص:٢١

۲) سیف مسلول ــ مخطوط .

٣) تذكرة خواص الامة : ٣٢ .

قد أبدلك الله خيراً منها » فقال :

« قوله: قد أبدلك الله خيراً منها. قال ابن التين : في سكوت النبي صلى الله عليه وسلم على هذه المقالة دليل على أفضلية عائشة على خديجة، الآ أن يكون المراد بالخيرية هنا حسن الصورة وصغر السن انتهى .

ولايلزم من كونه لمينقل في هذه الطريق أنه «ص» رد عليها عدم ذلك، بل الواقع انه صدر منه رد لهذه المقالة.

فني رواية أبي نجيح عن عائشة عند أحمد والطبراني في هذه القصة قالت عائشـة فقلت : قد أبدلك الله بكبيرة السن حديثة السن ، فغضب حتى قلت : والذي بعثك بالحق لاأذكرها بعد هذا الا بخير. وهذا يؤيد ما تأو له ابن التين في الخيرية المذكورة. والحديث يفسر بعضه بعضاً» .

ونحن نقول بمقتضى « الحديث يفستر بعضه بعضاً » ان رواية الطبراني والاصبهاني تفستر حديث الغدير، ويتتضح أن المراد من (المولى) فيه هو (الاولى) .

١) فقح الميادي في شرح صحيح البخاري ١١١/٧٠

مجىء (المولى) بمعنى (المتصرف في الامر) و (ولي الامر) و(المليك) ونحوها



١ ـ مجىء (المولى) بمعنى (المتصرف في الامر)

ثم انه قد صر ح جماعة من أعلام أهل السنة بأن من المعاني الحقيقية للفظ (المولى) هو «المتصرف في الامر» . وهذا أيضاً واف بمطلوب الشيعة، وكاف لاستدلالهم بحديث الغدير، اذ الحاصل من (الاولى بالتصرف) و (المتصرف في الامر) واحد ... وممن صر ح بمجيء (المولى) بهذا المعنى :

ذكر من نص على ذلك

- ١ ــ ابن حجر المكي، وقد تقدم نص عبارته قريباً .
- ٢ عبدالحق الدهلوي، حيث نقل مقالة ابن حجر في (اللمعات) .
- ٣ ـ كمال الدين بن فخر الدين الجهرمي في (البراهين القاطعة في ترجمة الصواعق المحرقة) .
- ٤ ــ محمد بن عبد الرسول البرزنجي، اذقال في الجواب عن حديث الغدير: «الثاني ــ انه لوسلتمنا تواتره ففيه دلالة وليس نصاً في المدعى، لان القدر المصرح بذكر المخلافة فيه موضوع كما مر التنبيه عليه، والقدر الصحيح غير صريسح فيه، لانا لانسلتم أن (المولى) هو (الامام)، بل له معان كثيرة، فانه مشترك بين

الناصر والمعتق والعتيق والمتصرف في الامر والمحبوب وابن العم والقريب وغيرها. وهو حقيقة في الكل، وتعيين بعض معاني المشترك من غير دليل يقتضيه تحكم لايعبأ به ...» \.

ه ــ الفاضلرشيدالدين خان الدهلوى حيث أورد كلام ابن حجر المذكور في (ايضاح لطافة المقال) .

ومتى ثبت مجىء (المولى) بمعنى «المتصرف في الامر» باعتراف علماء أهل السنة ، لم يجدهم انكار مجيئه بمعنى (الاولى) ، لان غرض الشيعة من الاستدلال بحديث الغدير اثبات دلالته على الامامة، وهذه الدلالة تامة على كل تقدير، فمن العجيبانكار ابن حجر والجهرميوالبرزنجيمجي (المولى) بمعنى (الاولى) واثباتهم في نفس الوقت مجيئه بمعنى (المتصرف في الامر)!!

ويزيد كون (المتصرف في الامر) معنى حقيقياً للفظ (المولى) وضوحاً أنهم لاينكرون على الشيعة قولهم بمجيئه بهذا المعنى، وان أجابوا عن استدلالهم بذلك على الامامة، فقد قال الحسين بن محمد الطيبي: «قالت الشيعة: المولى هو المتصرف في الامور، وقالوا: معنى الحديث ان علياً رضي الله عنه يستحق التصرف في كل مايستحق الرسول صلى الله عليه وسلم التصرف فيه، ومن ذلك أمور المؤمنين فيكون امامهم. أقول: لايستقيم أن يحمل الولاية على الامامة التي هي التصرف في أمور المؤمنين، لان المتصرف المستقل في حياته صلى الله عليه وسلم هو لاغير، فيجب أن يحمل على المحبة وولاء الاسلام ونحوهما » ٢.

فترى أن الطيبي لاينكر مجيء (المولى) بمعنى (المتصرف في الامـر) ،

١) نواقض الروافض ــ مخطوط.

٢) شرح المشكاة ــ مخطوط .

كما أن كلامه ظاهر في أن التصرف في أمور المؤمنين هي الامامة بعينها .

وذكر علي بنسلطان القاري كلام الطيبي هذا بنصه في شرحه على المشكاة حيث قال: «وفي شرح المصابيح القاضي قالت الشيعة: المولى هو المتصرف وقالوا: معنى الحديث ان علياً رضي الله عنه يستحق التصرف في كل ما يستحق الرسول صلى الله عليه وسلم المتصرف فيه ، ومن ذلك أمور المؤمنين فيكون امامهم . قال الطيبي: لا يستقيم أن يحمل الولاية على الامامة التي هي التصرف في أمور المؤمنين، لان المتصرف المستقل في حياته «ص» هو لاغير فيجب أن يحمل على المحبة وولاء الاسلام ونحوهما » .

وقال الفخر الرازي بتفسير قوله تعالى: [ثم ردوا الى الله مولاهم]: «البحث الثالث _ انه تعالى سمى نفسه في هذه الآية باسمين، أحدهما: المولى وقد عرفت أن لفظ المولى ولفظ الولي مشتقان من الولي أي القرب، وهو سبحانه القريب البعيد الظاهر الباطن ...

وأيضاً قال: مولاهم الحق . والمعنى انهم كانوا في الدنيا تحت تصرفات الموالى الباطلة ، وهي النفس والشهوة والغضب ، كما قال : أفرأيت من اتخذ آلهه هواه . فلما مات الانسان تخلص من تصرفات الموالي الباطلة، وانتقل الى تصرفات المولى الحق» .

وقال بتفسير قولمه تعالى [واعتصموا بالله هو مولاكم]: « وقال القفال: اجعلوا الله عصمة لكم مما تحذرون هو مولاكم: سيدكم والمتصرف فيكم. فنعم المولى: فنعم السيد. ونعم النصير. فكأنه سبحانه قال: أنا مولاك، بل

١) المرقاة في شرح المشكاة ٥٦٨/٥.

۲) تفسیر الرازی ۱۷/۱۳ – ۱۸

أنا ناصرك وحسيك »١.

وقال النيسابوري بتفسير الآية الأولى : « والمعنى : انهم كانوا في الدنيا تحت تصرفات الموالى الباطلة ، وهي النفس والشهوة والغضب ، فلما ماتـوا تخلصوا الى تصرف المولى الحق »٢.

وقال ابن كثير بتفسيرها: «أي ورجعت الاموركلها الى الله الحكم العدل ففصلها، وأدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار »".

ففسر ابن كثير (المولى) بـ (الحكم) ، ولو أنا فسرنا (المولى) في حديث الغدير بهذا المعنى لثبتت الامامة كذلك .

٧ _ مجيء (المولى) بمعنى (متولى الامر)

وقد ثبت مجيء (المولى) بمعنى (متولى الامر) من كلمات علماء العربية والمفسرين ، وهذا المعنى أيضاً يفيد الامامة والخلافة كسابقه ، لان (المتولى) هو (المتصرف)كما هوظاهر جداً، وبه صرح سعيدالجلبي، والشهاب الخفاجي في حاشيتيهما على البيضاوي كما سيجيء.

ذكر من قال بذلك

ومجيء (المولى) بمعنى(متولي الامر) قدئبت من كلمات جماعة من أعلام المحققين في العلوم المختلفة ، وممن صرح بذلك :

١) المصدر ٢٤/٤٧ .

۲) تفسیر النیسا بوری ۱۲۸/۷ .

٣) تفسير ابن كثير ٢ / ١٣٨٠.

١ ــ أبو العباس محمد بن يزيد المبرد .

٧ ـ أبوالقاسم الحسين بن محمد بن المفضل المعروف بالراغب الأصفهاني.

٣ ـ أبو الحسن على بن أحمد الواحدي .

٤ ـ أحمد بن الحسن بن أحمد الزاهد .

ه ـ جار الله محمود بن عمر الزمخشري .

٣ ـ أبو السعادات مبارك بن محمد الجزري .

٧ ــ أحمد بن يوسف بن حسن الكواشى .

🗛 ـ ناصر الدين عبد الله بن عمر البيضاوي .

٩ - عبد الله بن أحمد النسفى .

١٠ ــ أبو حيان محمد بن يوسف الاندلسي .

١١ ــ نظام الدين حسن بن محمد بن حسين النيسابوري .

١٧ _ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي .

۱۳ - محمد طاهر الكجراتي .

١٤ ــ أبو السعود بن محمد العمادي .

١٥ _ سعيد الجلبي .

١٦ ــ شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي .



محمد بن يزيد المبرد

قال المبرد ـ على مانقل عنه السيد المرتضى ـ بعد تأويل قوله تعالى: [ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا]: « والولي والمولى معناهما سواء ، وهو الحقيق

بخلقه المتولي لامورهم » ' .

﴿ ٢ ﴾ الراغب الاصفهاني

وقال الراغب الاصبهاني في كتابه (غريب القرآن) الذي قال عنه السيوطي في ذكر كتب غريب القرآن: « ومن أحسنها المفردات للراغب » ـ قال ماهذا نصه: «الولاء والتوالي أن يحصل شيئان فصاعداً حصولا ليس بينهما ماليس منهما، ويستعار ذلك للقرب من حيث المكان، ومن حيث النسبة، ومن حيث الدين، ومن حيث الصداقة والنصرة والاعتقاد، والولاية النصرة، والولايسة تولى الامر، والولي والمولى يستعملان في كلذلك، وكل واحدمنهما يقال في معنى الفاعل أي الموالي، وفي معنى المفعول اي الموالى، يقال للمؤمن هو ولي الله ، ولم يرد مولاه » .

٣ ﴾أبو الحسن على بن أحمد الواحدي

وقال أبو الحسن الواحدي: «ثم ردوا يعني العباد يردون بالموت الى الله مولاهم الحق . الذي يتولى أمورهم » " .

١) الشافي في الامامة : ١٢٣ عن كتاب العبارة عن صفات الله للمبرد .

٢) المفردات : ٥٣٣ .

٣) التفسير الوسيط ــ مخطوط.

· ()

أحمد بن الحسن الزاهد الدرواجكي

وقال الزاهد الدرواجكي: «قوله: ومأواكم النار هي مولاكم... والمولى في اللغة: من يتولى مصالحك فهو مولاك، يلي القيام بأمورك وينصرك على أعدائك، ولهذا سمي ابن العم والمعتق مولى، ثم صار اسماً لمن لزم الشيء، كما يقال أخ الفقراء وأخ المال ».

﴿ ه ﴾ الزمخشري

وقال الزمخشري: « مولانسا . سيدنا ونحن عبيدك ، أوناصرنا ، أومتولي أمورنا . فانصرنا . فمن حق المولى أن ينصر عبيده ، فان ذلك عادتك، أو فان ذلك من أمورنا التي عليك توليها »٢.

﴿ ٦ ﴾ أبو السعادات ابن الاثير

وقال المبارك بن محمد ابن الاثير الجزري: « وقد تكرر ذكر المولى في الحديث ، وهو اسم يقع على جماعة كثيرة ... وكل من ولي أمراً أو قام به

۱) تفسیر الزاهدی ــ مخطوط .

۲) الكشاف ۲ ۳۳۳/۱

فهو مولاه ووليه ... ومنه الحديث: أيما امرأة نكحت بغيراذن مولاها فنكاحها باطل ، وفي رواية وليها . أي متولى أمرها ... »'.

﴿ ٧ ﴾ أحمد بن يوسف الكواشي

وقال أحمد بن يوسف الكواشي : « ولايوقف على : أنت مولانا . سيدنا ومتولي أمورنا ، لوجود الفاء في قوله : فانصرنا على القوم الكافرين . لانـك سيدنا ، والسيد ينصر عبيده »٢.

﴿ ٨ ﴾ ناصر الدين البيضاوي

وقال ناصر الدين البيضاوي : « مأواكم النار هي مولاكم هي أولى بكم كقول لبيد :

فغدت كلا الفرجين تحسب انه مولى المخافة خلفها وأمامها ... أومتوليكم . تتولاكم كما توليتم موجباتها في الدنيا وبئس المصير النار ٣٠.

۱) النهاية : ولي

٢) التلخيص فى التفسير. توجد منه فى المكتبة الناصرية نسخة مكتوبة فى حياة المؤلف
 تاريخها ٩٧٧.

٣) تفسير البيضاوى : ٧١٦ .

﴿ ٩ ﴾ عبد الله بن أحمد النسفي

وقال النسفي : « أنت مولانا . سيدنا ونحن عبيدك ، أو ناصرنا أومتولي أمورنا »\.

﴿١٠﴾ ابو حيان الاندلسي

وقال أبو حيان: «هو مولانا. أي ناصرنا وحافظنا قاله الجمهور. وقال الكلبي: أولى بنا من أنفسنا في الموت والحياة. وقيل: مالكنا وسيدنا فلهذا يتصرف كيف شاء، فيجب الرضى بمايصدر من جهته. وقال: ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لامولى لهم، فهومولانا الذي يتولاناويتولاهم ٢٠٠٠ وقال أبو حيان أيضاً: « ومعنى الى الله الى عقابه. وقيل: الى موضع جزائه. مولاهم المحق. لاماز عموه من أصنامهم، اذ هو المتولى حسابهم، فهو مولاهم في الملك والاحاطة لافي النصر والرحمة ٣٠٠.

#11 m

نظام الدين النيسابوري

وقال نظام الدين النيسابوري: «... وهو قوله: أنت مولانا. ففيه الاعتراف

۱) تفسیر النسفی ۱ / ۱۶۶ .

٢) البحر المحيط ٥١/٥.

٣) نفس المصدر ٤ / ١٤٩ ،

بأنه سبحانه هو المتولي لكل نعمة ينالونها، وهو المعطي لكل مكرمة يفوزون بها ، وأنهم بمنزلة الطفل الذي لاتتم مصلحته الا بتدبير قيمه ، والعبد المدي لاينتظم شمل مهماته الا باصلاح مولاه . وبهذا الاعتراف يحق الوصول الى الحق، من عرف نفسه أي بالامكان والنقصان عرف ربه أي بالوجوب والتمام» .

وقال النيسابوري أيضاً: « فاعلموا أن الله مولاكم . ناصركم ومتولي أموركم ، يحفظكم ويدفع شر الكفار عنكم ، فانه نعم المولى ونعم النصير، فثقوا بولايته ونصرته » ...

وقال أيضاً : « هو مولانا . لايتولى أمورنا الا هو ، يفعل بنا مايريـــد من أسباب التهاني والتعازي ، لااعتراض لاحد عليه »٣.

وقال: « والله مولاكم . متولي أموركم وقيل: أولى بكم من أنفسكم ونصيحته أنفع لكم من نصائحكم لانفسكم » .

وقال : « واعتصموا بحبل الله حتى تصلوا اليه ، هو متولي افنائكم عنكم، فنعم المولى في افناء وجودكم ونعم النصير في ابقائكم بربكم »°.

﴿۱۲﴾ جلال الدين السيوطي

وقال جلال الدين السيوطي : «أنت مولانا . سيدنا ومتولى أمورنا »`.

۱) تفسير النيسا بورى ۱۱۳/۳ .

٢) نفس المصدر ١٥٣/٩.

٣) نفس المصدر ١٠٤/١٠.

٤) نفس المصدر ٢٨٠/٢٨.

۵) تفسیر النیسا بوری ۱۲٦/۱۷.

٦) تفسير الجلالين : ٦٦ .

وقال : « فاعلموا أن الله مولاكم. ناصركم ومتولي أموركم »\. وقال : « لمن يصيبنا الا ماكتب الله لنا اصابته ، هو مولانا. ناصرنا ومتولي أمورنا $^{\text{Y}}$.

﴿۱۳﴾ محمد بن طاهر الكجراتي

وقال محمد طاهر الفتني الكجراتي نقلا عن النهاية : « ... وكل من ولي أمراً أو قام به فهو مولاه ووليه ... ومنه: أيما امرأة نكحت بغير اذن مولاها وروى وليها . أي متولي أمرها » ...

﴿۱٤﴾ أبو السعودالعمادي

وقال أبو السعود : « هي مولاكم ... أو متوليكم تتولاكم كما توليتـم موجياتها »٤.

﴿۱۰﴾ سعيد الجلبي

وقال سعيد الجلبي بتفسير[هي مولاكم]:« ... أو متوليكم. أي المتصرف فسه » ° .

١) المصدر نفسه : ٢٤٠.

٢) المصدر نفسه: ٢٥٢.

٣) مجمع البحاد : ولي .

٤) تفسير أبي السعود هامش الرازي ٧٣/٨ .

٥) حاشية البيضاوي للجلبي .

﴿١٦﴾ الشهاب الخفاجي

وقال شهاب الدين الخفاجي : « وقوله : متوليكم . أي المتصرف فيكم كتصرفكم فيما أوجبها واقتضاها من أمور الدنيا ... ».

اعتراف الرازي

وان مجيء (المولى) بمعنى (متولي الامر) في غاية الثبوت والوضوح ، حتى فسر به الفخر الرازي – الذي سعى في انكار مجيئه بمعنى (الاولى) في تفسير قوله تعالى [أنت مولانا فارحمنا وانصرنا على القوم الكافرين] : « وفي قوله : أنت مولانا فائدة أخرى ، وذلك : أن هذه الكلمة تدل على نهاية المخضوع والتذلل ، والاعتراف بأنه سبحانه هو المتولي لكل نعمة يصلون اليها، وهو المعطي لكل مكرمة يفوزون بها، فلا جرم أظهروا عند الدعاء أنهم في كونهم متكلين على فضله واحسانه بمنزلة الطفل الذي لاتتم مصلحته الاببر في كونهم متكلين على فضله واحسانه بمنزلة الطفل الذي لاتتم مصلحته الاببر قيمه، والعبد الذي لا ينتظم شمل مهماته الا باصلاح مولاه، فهو سبحانه قيوم السماوات والارض ، والقائم باصلاح مهمات الكل ، وهو المتولي في الحقيقة للكل على ما قال: نعم المولى ونعم النصير » .

٣ - مجىء (المولى) بمعنى (الوارث الاولى)

على ان الرازي الذي أطال الكلام في انكار مجيء (المولى) بمعنى (الأولى)

١) حاشية البيضاوي للخفاجي . .

۲) تفسير الراذي ۱۳۱/۷.

بايداء التشكيكات الواهية والاعتراضات السخيفة التي أضلت بعض الهمج الرعاع الذين ينعقون مع كل ناعق قد ألجأته الحقيقة الراهنة الى نقل تفسير (المولى) به (الوارث الاولى) عن أبي علي الجبائي ، واستحسانه هذا المعنى مع الوجوه الاخرى المذكورة بتفسير قوله تعالى : [ولكل جعلنا موالي ...] وهذا نص كلامه:

«المسألة الثالثة ــ من الناس من قال: هذه الآية منسوخة، ومنهم من قال: انهاغير منسوخة. أما القائلونبالنسخ فهم الذين فسر وا الآية بأحد هذه الوجوه التي نذكرها...

القول الثاني ـ قول من يقول: الآية غير منسوخة، والقائلون بذلك ذكروا في تأويل الآية وجوها : الآول ـ تقدير الآية : ولكل شيء مما ترك الوالدان والاقربون والذين عاقدت أيمانكم موالي وورثة فآتوهم نصيبهم . أي : فأتوا الموالي والورثة نصيبهم . فقوله: والذين عاقدت أيمانكم معطوف على قوله: الوالدان والآقربون، والمعنى: ان ما ترك الذين عاقدت أيمانكم فله وارث هو أولى به ، وسمسى الله تعالى الوارث المولى ، والمعنى : لاتدفعوا المال الى المحليف بل الى المولى والوارث، وعلى هذا التقدير فلا نسخ في الآية . وهذا تأويل أبي على الجبائي» .

ثم قال الرازى بعد ذكر ثلاثة وجوه أخرى : «وكل هذه الوجسوه حسنة محتملة والله أعلم بمراده» \(. \)

وأيضاً فقد اعترف الرازي في (نهاية العقول) بحكم أبي عبيدة وابس الانباري بأن لفظة (المولى) تأتي (للاولى) وهذا نص كلامه: «لانسلم أن كل

۱) تفسیر الرازی ۱۸۸/۱۰.

من قال بأن لفظة المولى محتملة للاولى قال بدلالة الحديث على امامة على رضي الله عنه . أليسأن أبا عبيدة وابن الانباري حكمابأن لفظ المولى للاولى مع كونهما قائلين بامامة أبي بكر رضي الله عنه» .

فالحمد لله الذي وفقنا لاظهار بطلان كلامه في انكار مجيء (المولى) بمعنى (الاولى) من كلام نفسه في (التفسير) و(نهاية العقول) . كمسا أثبتنا بطلان رده لحديث الغدير من كلامه في هذين الكتابين والتفسير . والله ولي التوفيق .

۴ - مجيء (المولى) بمعنى (ولى الامر)

وقد فسر جماعة من كبار المفسرين لفظة (المولى) بـ (ولي الامر) فقدقال جلال الدين المحلي : «وهو كل : ثقيل . على مولاه : ولي أمره» ٢ .

وقال الواحدي : «أنت مولانا : أي ناصرنا والذي يلي علينا أمورنا »٣.

وقال النيسابوري: «قوله: وهوكل على مولاه، أصله: من الغلظ الذي هـو نقيض الحدة، يقال: كـل السكين اذا غلظت شفرته، وكـل اللسان اذا غلظ فلم يقدر على الكلام، وكل فلان عن الكلام اذا ثقل عليه ولـم ينبعث فيه، وفلان كل على مولاه أي ثقيل وعيال على من يلي أمره ويعوله».

وقال : «أنت مولانا . ولينا في رفع وجودنا وناصرنا في نيل مقصودنا»° .

١) نهاية العقول ــ مخطوط .

٢) تفسير الجلالين: ٣٦٢.

٣) التفسير الوسيط _ مخطوط .

٤) تفسير النيسا بورى ١٤/ ٩٩.

٥) النصدر ١١٣/٣

ومن الواضح: أن (ولي الامر)مثل (متولي الامر)كلاهما بمعنى (الامام، الحاكم، الرئيس). فلو كان (المولى) في حديث الغدير بمعنى (ولي الامر)لتم استدلال الشيعة به على معتقدهم.

انكار ولى الله الدهلوي

الا أن الشاه ولي الله الدهلوى أنكر 'مجي، (المولى) بمعنى (ولي الامر). وذلك من أصدق الشواهد على دلالة حديث الغدير على هذا التقدير أيضاً، لاريب في أنهذا الانكار مكابرة واضحة وتعصب مقيت، وما أوردنا من كلمات علماء القوم كاف لابطاله.

۵ ـ مجيء (المولي) بمعنى (المليك)

فهل ياترى لم يلحظ شاه ولسي الله تفسير الجلالين ؟! أو لم يقف علمى تصريح البخاري بمجيء (المولسى) بمعنى (المليك) وهو مرادف (ولسي الأمر)؟!.

قال البخاري في كتاب التفسير: « باب : ولكل جعلنا موالي مما تارك الوالدان والاقربون والذين عاقدت ايمانكم فآتوهم نصيبهم ان الله كان على كل شي شهيدا ـ وقال معمر: موالى: أولياء ورثة عاقد أيمانكم. هو مولى اليمين وهو الحليف. والمولى أيضاً: ابن العم. والمولى: المنعم المعتق والمولى: المعتق. والمولى: المليك. والمولى: مولى في الدين» ٢.

ان مجيء (المولى) بمعنى (المليك) أيضاً كاف لثبوت مطلوب الشيعة من

١) ازالة الخفا عن سيرة الخلفاء .

۲) صحیح البخاری ۱۹۹/۸ بشرح ابن حجر ،

حديث الغدير ، لأن (المليك) و(ولي الأمر) في المعنى واحد ، وان كان أحد من المكابرين في شك من هذا الترادف ننقل له كلمات شراح البخاري في شرح كلامه المذكور :

قال بدر الدين العيني: « ان الهظ المولى يأتي لمعان كثيرة، وذكر منها خمسة معان ... الرابع: يقال للمليك المولى ، لانه يلى أمور الناس ... » .

وقال شهاب المدين القسطلاني: « ... والمولى : المليك ، لانه يلي أمور الناس» ٢ .

اذن يقال للمليك المولى لانه يلي امور الناس ، فالمولى يستعمل بمعنى (ولي الامر) و(متولي الامر) أيضاً قطعاً .

على أنهذا المعنى ثابت بوضوح من كلمات اللغويين ، فقد قال الجوهري « والملكوت من الملك كالرهبوت من الرهبة ، يقال: له ملكوت العراق وملكوة العراق أيضاً ، مثال الترقوة . وهو الملك والعز ، فهو مليك وملك وملك ، مثال فخذ وفخذ . كأن الملك مخفف من ملك والملك مقصور من مالكاًو مليك، والجمع الملوك والاملاك والاسم الملك ، والموضع المملكة وتملكه أي ملكه قهراً ومليك النحل يعسوبها» " .

وقد ترجم اللغويون المترجمون للغات العربية الى الفارسية لفظة (الملك) بـ (شاه) و(پادشاه) كما لايخفى على من راجع (صراح اللغة) و(منتهى الارب في لغات العرب).

ثم انالمراد من «معمر» في كلام البخاري هو «أبوعبيدة معمر بن المثنى

۱) عمدة القارى ۱۲۰/۱۸.

۲) ارشاد الساری ۷/۷۷.

٣) الصحاح _ ولي .

اللغوي» وبه صرح ابن حجر العسقلاني في الشرح حيث قال: «ومعمر هذا بسكون المهملة و كنت أظنه معمر بن المثنى ، ولم أره عن معمر بسن راشد في المجاز لابي عبيدة واسمه معمر بن المثنى ، ولم أره عن معمر بسن راشد وانما أخرج عبدالرزاق عنه في قوله: ولكل جعلنا موالي ، قال: الموالي الاولياء الابوالاخ والابن وغيرهم من العصبة، وكذا أخرجه اسماعيل القاضي في الاحكام من طريق محمد بن ثورعن معمر ، وقال أبو عبيدة : ولكل جعلنا موالي : أولياء [و] ورثة، والذين عاقدت أيمانكم ، فالمولى ابن العم ، وساق ما ذكره البخاري وأنشد في المولى ابن العم :

مهلا بني عمنا مهلا موالينا .

فظهر أن المراد من (معمر) هو (أبوعبيدة اللغوي معمر بن المثنى) . وقد نقل ابن حجر عن اللغويين مجيء (الموايي) بمعنى (الولي) .

(المولى) بمعنى (الاولى) من حديث فىالصحيحين

بل ان دلالة (المولى) على الاولوية في التصرف ثابتة بوضوح من حديث أخرجه الشيخان عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وهذا نصه فيهما:

قال البخاري: «حدثنا عبدالله بن محمد، ثنا أبوعامر ، ثنا فليح عن هلال ابن علي عن عبدالرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : مامن مؤمن الا وأنا أولى به في الدنيا والاخرة ، اقرأوا ان شئتم : النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم. فأيما مؤمن مات وترك مالا فليرثه عصبته من كانوا.

١) فتح الباري في شرح صحيح البخاري ١٩٩/٨ .

ومن ترك ديناً أوضياعاً فليأتني فأنا مولاه » `.

وأخرجه مرة أخرى في كتاب التفسير في تفسير سورة الاحزاب ٢.

وقال مسلم بن الحجاج: «حدثني محمد بن رافع قال: ناشبابة قال: حدثني ورقاء عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: والذي نفس محمد بيده ان على الارض من مؤمن الا وأنا أولى الناس به ، فأيكم ترك ديناً أوضياعاً فأنا مولاه وأيكم ترك مالا فالى العصبة من كان».

فهذا الحديث ظاهر في كون (المولى) بمعنى (الاولى بالتصرف) ، لان النبي صلى الله عليه و الهوسلم قل أولا: «مامن مؤمن الا وأنا أولى به ... » ثم فر ع على ذلك قوله: « فأيما مؤمن ... » فظهر أن المراد من قوله بالتالي : «فأنا مولاه» هو الاولوية التي نص عليها واستدل عليها بالاية الكريمة .

وفي شرح القسطلاني في كتاب التفسير بشرح قوله: «وأنا مولاه» مانصه « أي : ولي الميت أتولى عنه أموره » أ . وظاهره أن المراد من (المولى) في هذا الحديث هو (متولى الامر) .

وشرحه بعضهم بمعنى (القائم بالمصالح) و(ولي الأمر) ، ففي شرحشمس الدين الكرماني : « وقضاء دين المعسر كان من خصائصه صلى الله عليه وسلم ، وذلك كان من خالص ماله، وقيل: من بيت المال، وفيه: انه قائم بمصالح الامة حياً وميتاً وولى أمرهم في الحالين » °.

١) صحيح البخادى ١٥٥/٣ بابفي الاستقراض واداء الديون والحجر والتفليس.

٢) المصدر ٢٠/٨ بشرح ابن حجر .

٣) صحيح مسلم .كتاب الفرائض .

٤) ارشاد السارى ٢٨٠/٧.

٥) الكواكب الدرارى ٢٣/١٥٩ كتاب الفرائض.

وقال النووي: « ومعنى هذا الحديث: ان النبي صلى الله عليه وسلم قال: أنا قائم بمصالحكم في حياة أحدكم وموته، وأنا وليه في الحالين، فان كانعليه دين قضيته من عندي ان لم يخلف وفاء، و ان كان له مال فهو لورثته لا آخيذ منه شيئاً، وان خلق عيالا محتاجين ضائعين فليأتواالي فعلي نفقتهم ومؤنتهم» . فالمولى اذن هو (ولي الامر) و (متولى الامر) و (القائم بمصالح المتولى عليه).

وفي شرح ابن حجر العسقلاني : « فأنا مولاه . أي: وليه » ٢. وهو يريد (ولي الامر) قطعاً .

اعتراف الرازى بمجيء (المولى) بمعنى (ولي الامر)

ولقد بلخ مجيء (المولى) بمعنى (ولي الامر) في الثبوت والشهرة حداً بحيث لم يتمكن الرازي مع كثرة تعصبه من انكاره وجحده ، بل لقد أثبته اذ قال في (نهاية العقول): «وأما قول الاخطل ع: فأصبحت مولاها من الناس بعده. وقوله: ع: لم يأشروا فيه اذ كانوا مواليه، وقوله: موالي حق يطلبونبه. فالمراد بها: الاولياء. ومثله قوله عليه السلام: مزينة وجهينة وأسلم وغفار موالي الله ورسوله. أي: أولياءالله ورسوله. وقوله عليه السلام: أيها امرأة تزوّجت بغير اذن مولاها. والرواية المشهورة مفسرة له. وقوله: ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا. أي ولتيهم وناصرهم ، وأن الكافرين لامولى لهم. أي لا ناصر لهم. هكذا روي عن ابن عباس ومجاهد وعامة المفسرين».

۱) المنهاج في شرح صحيح مسلم هامش ارشاد السارى . كتاب الفرائض .
 ۲) فتح البارى ۲/۱۲ .

ع ـ مجىء (المولى) بمعنى (الرئيس)

وقال الفخر الرازي: «أما قوله: لبئس المولى ولبئس العشير . فالمولى هو الولي والناصر ، والعشير الصاحب والمعاشر . واعلم أن هذا الوصف بالرؤساء أليق، لأن ذلك لايكاد يستعمل في الاوثان، فبيتن تعالى أنهم يعدلون عن عبادة الله تعالى الذي يجمع خير الدنيا والاخرة الى عبادة الاصنام والى طاعة الرؤساء. ثم دم الرؤساء بقوله: لبئس المولى . المراد به ذم من انتصر بهم والتجأ اليهم» .

فظهر أن (المولى) يأتي بمعنى (الرئيس) وهو و(ولي الامر) و(متولى الامر) واحد كمالايخفى .

وممن قال بمجىء (المولى) بمعنى(ولى الامر)

جماعسة من مشاهير العلماء و محققي اللغوييسن كالانبارى حيث قال : « والمولى في اللغة ينقسم الى ثمانية أقسام أولهن: المولى المنعم المعتق، ثم المنعم عليه المعتق، والمولى: الولى، والمولى: الاولى بالشيء ...» .

وقــد أورد كلام الانباري هذا ابن البطريق ــ يحيــى بن الحسن الحلي

۱) تفسیر الرازی ۲۳/۵۳.

۲) مشكل القرآن: ولى .

المتوفى سنة ٦٠٠ ـ قائلا: « وقال أبوبكر محمدبن القاسم الانباري في كتابه المعروف بتفسير المشكل في القرآن في ذكر أقسام المولى: ان السولى: الولي. والمولى: الاولى بالشيء. واستشهد على ذلك بالايـة المقدم ذكرها، وبيت لبيد أيضاً:

كانوا موالى حق يطلبون به فادركوه وماملـّوا ولاتعبوا»

وكأبى زكريا ابن الخطيب النبريزى اذ قال: «المولى عندكثير من الناس هو ابن العم خاصة وليس هو هكذا ، ولكنه الولي وكل ولي للانسان فهو مولاه، مثل: الاب والاخ وابن الاخ والعم وابن العم ، وماوراه ذلك من العصبة كلهم. ومنه قوله: اني خفت الموالي من ورائي. ومما يبين ذلك: أي المولى كل ولي حديث النبي صلى الله عليه وآله أيما امرأة نكحت بغير اذن مولاها فنكاحها باطل. أراد بالمولى الولي . وقال عزوجل: يوم لايغنى مولى عن مولى شيئاً ، أفتراه انما عنى ابن العم خاصة دون سائر أهل بيته ؟ ويقال للحليف أيضاً مولى ... » .

وكالفيسروز آبادى: «والمولى: المالك والعبد والمعتبق والمعتق و الصاحب والقريب كابن العم ونحوه والجار والحليف والابن والعم والنزيل والشريك وابن الاخت والولي والرب والناصروالمنعم والمنعم عليه والمحب

١) العمدة لابن بطريق: ٥٥ .

٢) نزهة القلوب: ٢٠٩ .

٣) غريب الحديث: ولي .

والتابع والصهر ...»' .

وكأبسى ثيث السمر قندى حيث قال : « أنت مولانـــا . يعنسي وليــّنا و حافظنا » ٢ .

وقال أيضاً : « بل الله مو لاكم . يقول : أطيعوا الله تعالى فيما يأمركم. هو مولاكم يعني وليتكم وناصركم ٣٠٠ .

وكالشعلبـــى حيث قال : « أنت مولانــا . أي ناصرنـــا وحافظنا ووليــّنا وأولى بنا» .

وكالواحدى : « بل الله · ولاكم . ناصركم ومعينكم . أي فاستغنوا عن موالاة الكفار فلاتستنصروهم، فاني وليكم وناصركم» .

و كالبغوى: « أنت مولانا. ناصرنا وحافظنا ووليسّنا» .

و كابن الجوزى: «والله مولاكم. أي وليتكم وناصركم» .

و كالقمولى: «والله مولاكم. أي وليكم وناصر كم... » .

و كالنيسابورى : « . . . بأن الله مولى الذين آمنوا . أي وليهم و

ناصرهم »، .

۱) القاموس: ولي .

۲) تفسير أبى الليث ــ مخطوط .

٣) المصدر.

٤) تفسير الثعلبي ــ مخطوط .

٥) التفسير الوسيط للواحدي ــ مخطوط .

٣) معالم التنزيل ٢/٥٧١ .

٧) ذاد المسير ٢٠٧/٨.

۸) تکملة تفسير الراذي ــ مخطوط .

۹) تفسیر النیسابوری ۲۲/۲۳.

فهؤلاء وغيرهم يفسرون (المولى) بـ (الوليّ) ، وحيث أنّهم يفسرون (الوليّ) بـ (ولي الامر) (ومتولي الامر) فانه يكون معنى (المولى) هو (مولى الامر) و(متولّي الامر).

وقد جاء تفسير (الولي) بمعنى (ولي الامر) في تفسير الرازي حيث قال « قوله تعالى: [الله ولي الذين آمنوا...] فيه مسألتان. المسألة الاولى: الولي فعيل بمعنى فاعل منقولهم: ولي فلان الشيء يليه ولاية فهووال وولي. وأصله من الولي الذي هو القرب، قال الهذلي : [وعدت عواد دون وليك تشغب] ومنه يقال: داري تلي دارها أي تقرب منها، ومنه يقال للمحب المعاون: ولي لانه يقرب منك بالمحبة والنصرة ولا يفارقك ، ومنه الوالي لانه يلي القوم بالتدبير والامر والنهى ومنه المولى» .

وجاء تفسير (الولي) بمعنى (متولي الامر) في تفسير النيسابوري حيث قال: «الله ولي الذين آمنوا. أي متولي أمورهم وكافل مصالحهم. فعيل بمعنى فاعل . والتركيب يدل على القرب . فالمحب ولي لانسه يقرب منك بالمحبة والنصرة، ومنه الوالي لانه يلي القوم بالتدبير» .

۱) تفسير الراذي ۱۸/۷.

۲) تفسیر النیسا بوری ۲۱/۳

حديث الغدير بلفظ: « من كنت وليه ه

وقد جاء في كثير من طرق حديث الغدير لفيظ « من كنت وليته فعلي وليته» بدل «من كنت مولاه فعلي" مولاه » وهذا دليل على مجيء (المولى) بمعنى (الولي) ومجيء (المفعل) بمعنى (الفعيل). واليك نصوص بعض الاخبار المشتملة على ذلك:

﴿ ا ﴾ رواية احمد بن حنيل

لقد جاء في مسند أحمد مانصه: « حدثنا عبدالله، حدثني أبي، ثنا وكيع ثنا الاعمش عن سعد بن عبيدة عن ابن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من كنت وليه فعلي وليه» .

وفيه: «حدثنا عبدالله، حدثني أبي ، حدثنا أبومعاوية، ثنا الاعمش عن سعدبن عبيدة عن ابن بريدة عن أبيه قال : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلتم

١) مسند أحمد ١٥/١٣٩.

في سرية قال لماقدمنا قال: كيف رأيتم صحابة صاحبكم. قال: فاما شكوته أو شكاه غيري قال: فرفعت رأسي و كنت رجلا مكباباً، قال: فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم قد احمر وجهه قال وهو يقول: من كنت وليته فعلي وليته » . وفيه: «حدثنا عبدالله حدثني أبي ثنا وكيع ثناالاعمش عن سعدبن عبيدة عن ابن بريدة عن أبيه أنه مر على مجلس وهم يتناولون من علي ، فوقف عليهم فقال: انه قد كان في نفسي على علي شيء ، وكان خالدبن الوليد كذلك ، فبعثني رسول الله صلى الله عليه و آله في سر ية عليها علي وأصبنا سبياً ، قال: فلما فأخذ علي جارية من المخمس لنفسه . فقال خالدبن الوليد : دونك . قال: فلما قدمنا على النبي صلى الله عليه و آله جعلت أحد ثه بماكان. ثم قلت: ان علياً أخذ جارية من المخمس. قال: وكنت رجلا مكباباً. قال فرفعت رأسي فاذا وجه رسول الله عليه و آله قد تغير فقال: من كنت وليته فعلى وليته » .

﴿ ٢ ﴾ رواية النسائي

وقال النسائي: « ذكر قول النبي صلى الله عليه وآله من كنت وليته فعلي وليته. أنبأنا محمد بن المثنى قال ثنا يحيى بن حماد قال : أخبرنا أبوعوانة عن سليمان قال حدثنا حبيب بن أبي ثابت عن أبي الطفيل عن زيد بن ارقم رضى الله عنسه قال: لمارجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع ونزل غدير خم آمر بدوحات فقممن ، ثم قال : كأنسي قددعيت فأجبت، واني قد تركت فيكم الثقلين، أحدهما أكبر من الاخر، كتاب الله وعترتي أهل ببتي، فانظروا

١) المسئد ٥/٠٥٠.

٢) المصدر ٥/٨٥٣ ،

كيف تخلفوني فيهما، فانهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض. ثم قال: ان الله مولاي وأنا ولي كل مؤمن . ثم أخذ بيد علي فقال: من كنت وليه فهذا وليه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . فقلت لزيد: سمعته من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؟ قال: ماكان في الدوحات أحد الا رآه بعينه وسمعه باذنه .

أخبرنا أبو كريب محمد بن العلاء الكوفي قال حدثنا أبو معاوية قال حدثنا الاعمش عن سعيد بن عمير عن ابن بريدة عن أبيه قال: بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم واستعمل علينا علياً، فلما رجعنا سألنا: كيف رأيتم صحبة صاحبكم؟ فاما شكوته أنا أوشكاه غيري، فرفعت رأسي وكنت رجلا من مكة [مكباباً] واذا وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم قد احمر "فقال: من كنت وليه فعلى وليه» .

«أخبرنا أحمدبن عثمان [البصري ابوالجوزاء] قال ثنا ابن عثمة ـ وهو محمد بن خالد البصري ـ عن عائشة بنت سعد عن سعد قال: أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد علي فخطب فحمدالله وأثنى عليه ثم قال: ألم تعلموا أني أولى بكم من أنفسكم ؟ قالوا: نعم صدقت يارسول الله. ثم أخذ بيد علي فرفعها فقال: من كنت وليه فهذا وليه، وان الله ليوالي من والاه ويعادي من عاداه .

أخبرنا زكريابن يحيى قال حدثنا يعقوب بن جعفربن أبي كثير عن مهاجر ابن مسمار قال أخبرتني عائشة بنت سعد عنسعد قال: كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق مكة وهو متوجه اليها، فلما بلغ غدير خم وقف للناس، ثم رد من تبعه ولحقه من تخلف، فلما اجتمع الناس اليه قال: ايها الناس من وليكم؟ قالوا: الله ورسوله ـ ثلاثاً ـ ثم أخذ بيد علي فأقامه ثم قال: من كان الله ورسوله

١) الخصائص ٩٣ - ٩٤ .

وليه فهذا وليه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » `.

« اخبرنا الحسين بن حريث المروزي قال أخبرنا الفضل بن موسى عن الاعمش عن أبي اسحاق عن سعيد بن وهب قال قال علي كر م الله وجهه في الرحبة: انشدالله من سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غدير خم يقول: ان الله وليي وأنا ولي المؤمنين ، ومن كنت وليه فهذا وليه . اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره . قال فقال سعيد : فقام الى جنبي ستة . وقال زيد بن يثيع من عندي ستة .. وقال عمرو ذو مر تا أحب من أحبه وأبغض من أبغضه . وساق الحديث » ٢.

« أنبأنا يوسف بن عيسى أنبأنا الفضل بن موسى قال ثنا الاعمش عن أبي اسحاق عن سعيد بن وهب قال قال علي رضي الله عنه في الرحبة: أنشد بالله من سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غدير خم يقول: الله وليي وأنا ولي المؤمنين ومن كنت وليه فهذا وليه ... » ٣.

﴿ ٣﴾ رواية ابنماجة

وقال أبوعبدالله محمد بن يزيد بن ماجة القزويني: « ثنا علي بن محمد نا أبو الحسين أخبرني حماد بن سلمة عن علي بن زيد بن جدعان عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب قال: أقبلنا مع رسول القصلي الشعليه وسلم في حجته

١) الخصائص : ١٠١٠

٢) المصدر: ١٠٣٠

٣) المصدر: ١٠٣.

التي حج، فنزل في بعض الطريق، فأمر الصلاة جامعة ، فأخذ بيد على فقال : ألست أولى بالمؤمنين من أنفسهم ؟ قالوا: بلى . قال: ألست أولى بكل مؤمن من نفسه ؟ قالوا : بلى. قال: فهذا ولي من أنا مولاه . اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » \.



رواية الطبري

وأخرج محمد بن جرير الطبري أحاديث عديدة متضمنة للفظ (الولي) بدلا عن (المولى) وقد روى القاري هذه الاحاديث، واليك ذلك:

«عن أبي الطفيل عامر بن واثلة قال : لما رجع رسول الله «ص» من حجة الوداع فنزل غدير خم أمربدوحات فقممن . ثم قام فقال: كأني قد دعيت فأجبت ، اني قد تركت فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الاخر كتاب الله حبل ممدود من السماء الى الارض وعترتي أهل بيتي، فانظروا كيف تخلفوني فيهما فانهما لمن يفترقا حتى يردا علي الحوض . ثم قال : ان الله مولاي وأنا ولي كل مؤمن ، ثم أخذ بيد علي فقال : من كنت وليه فعلي وليه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . فقلت لزيد: أنت سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال : ماكان في الدوحات أحد الاقد رآه بعينيه وسمعه بأذنيه . ابن جرير ». أيضاً عن عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري مثل ذلك . ابن جرير ». «عن أبي الضحى عن زيد بن أرقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي الضحى عن زيد بن أرقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي الضحى عن زيد بن أرقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي الضحى عن زيد بن أرقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي الضحى عن زيد بن أرقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي الضحى عن زيد بن أرقم قال قال وسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي الضحى عن زيد بن أرقم قال قال وسلم عن أبي الضحى عن زيد بن أرقم قال قال عليه وسلم عن أبي الضحى عن زيد بن أرقم قال قال وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم عن أبي الضحى عن زيد بن أرقم قال قال وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عن أبي الضحى عن زيد بن أرقم قال قال وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عن أبي الفحوني عن أبي الفحو الله عن أبي الفحول الله عليه وسلم الله عن أبي الفحول الله عن أبي الفحول الله عن أبي السول الله عن أبي الفحول الله عن أبي المن في الله عن أبي الفحول الله عن أبي المعتم المن أبي الفحول الله عن أبي المنافق الله عن أبي الفحول الله عن أبي المنافق الله عن أبي المنافق المنافق المنافق الله عن المنافق الله عن الله عن أبي اله عن أبي المنافق الله عن الله عن المنافق الله عن اله عن المنافق الله عن المنافق الله عن الله عن المنافق الله عن ا

۱) سنن ابنماجة ۲/۳٪ .

٢) كنز العمال ١٠٤/١٣.

من كنت وليه فعلي وليه . ابن جرير»'.

« عن بريدة قال : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية واستعمل علينا علياً، فلما جثنا سألنا رسول الله «ص» كيف رأيتم صحبة صاحبكم ؟ فاما شكو ته أنا واما شكاه غيري، فرفعت رأسي و كنت رجلامكباباً اذا حدثت الحديث أكببت ، فاذا النبي «ص» قد احمر وجهه فقال: من كنت وليه فان علياً وليه ، فذهب الذي في نفسي عليه فقلت : لاأذكره بسوء ابن جرير » .

﴿ ه ﴾ رواية الحاكم النيسابوري

وقال الحاكم أبوعبدالله النيسابوري: «حدثنا أبوالحسين محمد بن أحمد ابن تميم الحنظلي ببغداد ثنا أبوقلابة عبدالملك بن محمد الرقاشي ثنا يحيسى ابن حماد، وحدثني أبوبكر محمد بن أحمد بن بالويهو أبوبكر أحمد بن جعفر البزاز قالا حدثنا عبدالله بن أحمد بن حنبل حدثني أبي ثنا يحيى بن حماد وثنا أبونصر أحمد بن سهل الفقيه ببخارى ثناصالح بن محمد الحافظ البغدادي ثنا خلف بن سالم المخرمي ثنايحيى بن حماد ثنا أبوعوانة عن سليمان الاعمش قال ثنا حبيب بن أبي ثابت عن أبي الطفيل عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال لما رجع رسول الله «ص» من حجة الوداع ونزل غدير عم أمر بدوحات لما رجع رسول الله «ص» من حجة الوداع ونزل غدير عم أمر بدوحات أفهمن، ثم قال : كأني قد دعيت فأجبت ، اني قد تركت فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الاخر كتاب الله تعالى، وعترتي أهل بيتي، فانظروا كيف تخلفونى

١) كنز العمال ١٠٥/١٣.

٢) المصدر ١٣ /١٣٥٠.

فيهما فانهما لن يتفرقا حتى يردا علي الحوض . ثم قال: الله عزوجل مولاي وأنا ولي كل مؤمن، ثم أخذ بيد علي رضي الله عنه فقال: من كنت وليه فهذا وليه . اللهم وال من والاه . وذكر الحديث بطوله .

هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بطوله. شاهده حديث سلمة بن كهيل عن أبي الطفيل أيضاً صحيح على شرطهما » \.

乗り夢

رواية الخطيب الخوارزمي

وروى الموفق بن احمد المعروف بأخطب خوارزم حديث الغدير بسنده عن الحاكم النيسابوري كما تقدم مضيفاً اليه: «فقلت: أنت سمعت من رسول الله «ص» ؟ فقال : ماكان في الدوحات أحد الارآه بعينه وسمعه بأذنه» ٢.

﴿ ∀ ﴾ رواية ابن المغازلي

ورواه على بن محمد الجلابي المعروف بابن المغازلي حيث قال: «أخبرنا أبو يعلى على بن عبيد الله بن العلاف البزار اذناً قال: أخبرنا عبد السلام بن عبد الملك بن حبيب البزار قال: أخبرنا عبد الله بن محمد بن عثمان قال: حدثنا محمد بن بكر بن عبد الرزاق حدثنا أبو حاتم مغيرة بن محمد المهلتبي قال: حدثني مسلم بن ابر اهيم حدثنا نوح بن قيس الحداني حدثنا الوليد بن صالح عن ابن امرأة زيد بن أرقم قالت: أقبل نبي الله من مكة في حجة الوداع حتى

١) المستدرك على الصحيحين ٣/١٠٩.

٢) مناقب المخوارزمي : ٣٩ .

نزل «ص» بغدير الجحفة بين مكة والمدينة ، فأمر بالدوحات فقم ماتحتهن من شوك، ثم نادى : الصلاة جامعة . فخرجنا الى رسول الله «ص» في يوم شديد الحر، وان منا لمن يضمع رداءه على رأسه وبعضه على قدميه منشدة الرمضاء، حتى انتهينا الى رسول الله «ص» فصلى بنا الظهر ثم انصرف الينا فقال:

الحمدلله نحمده ونستعينه ونؤمن به ونتوكل عليه و نعوذ بالله مسن شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا ، الذي لاهادي لمن أضل، ولامضل لمن هدى ، وأشهد أن لاالهالاالله وأن محمداً عبده ورسوله .

أما بعد أيها الناس ، فانه لم يكن لنبي من العمر الآ نصف من عمر من قبله ، وان عيسى بن مريم لبث في قومه أربعين سنة ، واني قهد أسرعت في العشرين ، ألا واني يوشكأن أفارقكم ، ألا واني مسؤول وأنتم مسؤولون فهل بلغ تكم؟ فماذا أنتم قائلون؟ فقام من كل ناحية من القوم مجيب يقولون: نشهد أنك عبدالله ورسوله قد بلغت رسالنه وجاهدت في سبيله وصدعت بأمره ، وعبدته حتى أتاك اليقين، جزاك الله عنا خير ماجزى نبياً عن أمته .

فقال: ألستم تشهدون أن لا السه الا الله لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله؟ وأن الجنة حق وأن النار حق وتؤمنون بالكتاب كلسه ؟ قالوا: بلى . قال : فاني أشهد أن قد صدقتكم وصدقتموني ، ألا واني فرطكم وانكم تبعي توشكون أن تردوا علي الحوض ، فأسألكم حتى تلقوننسي عن ثقلي كيف خلفتمونسي فيهما . قال : فأعيل علينا ماندري ماالثقلان ، حسى قام رجل من المهاجرين وقال: بأبي وأمي أنت يانبي الله ما الثقلان ؟

قال صلى الله عليه و آله: الاكبر منهما كتاب الله تعالى ، سبب طرفه بيد الله وطرف بأيديكم فتمسكر ابه ولاتفراه والاصغر منهما عترتي ، من استقبل قبلتي وأجاب دعوتي، فلاتقنلوهم ولاتقهروهم ولاتقصروا عنهم، فاني قدسألت

لهم اللطيف الخبير فأعطاني، ناصرهما لي ناصر وخاذلهما لي خاذل، ووليهما لي ولي وعدوهما لي عدو .

ألا وانها لم تهلك أمة قبلكم حتى تتدين بأهوائها وتظاهر على نبو تها، وتقتل من قام بالقسط، ثم أخذ بيد علي بن أبي طالب فرفعها ثم قال: من كنت مولاه فهذا مولاه فهذا مولاه ، ومن كنت وليه فهذا وليه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه. قالها ثلاثاً. هذا آخر الخطبة» .

乗 A 券 رواية الحمويني

ورواه ابراهيم بن محمدبن حمويه بسنده عن مهاجر بن مسمار عن عائشة بنت سعد ... كما تقدم سابقاً ٢.

﴿ ٩ ﴾ رواية ابن كثير

ورواه اسماعيل بن عمر المعروف بابن كثير الدمشقي عن النسّائي في سننه ثم قال: «تفرّد به النسائي من هذا الوجه. قال شيخنا أبوعبدالله الذهبي: وهذا حديث صحيح. وقال ابن ماجة

وكذلك رواه عبد الرزاق عن معتمر عن علي بن جدعان عن عدي عن البراء »".

۱) المناقب لابن المغازلي ۱۲ – ۱۸ .

۲) فرائد السمطين ۲/۰۷

٣) تاريخ ابن کثير ٥/٩٠٠.

﴿ ۱٠ ﴾ رواية ولى الله الدهلوي

ورواه شاه ولي الله الدهلوي عن الحاكم النيسابوري « من طريق سليمان الاعمش عن حبيب عن أبي الطفيل عن زيدبن أرقم...» .

فظهر: أولا: ان (المفعل) يأتي بمعنى (الععيل) .

وثانياً: ان (المولى) يأتي بمعنى (الولي) .

وثالثاً: ان هذه الاحاديث _ ولاسيها حديث سعد _ تدل على الامامة بوضوح، لان الامام عليه السلام هو (ولي الامر) و(المتصرف في الامر) وهو المراد من (الولي) في هذه الاحاديث قطعاً، لان النبي صلى الله عليه وآله سأل الاصحاب: «من وليكم» فقالوا: «الله ورسوله »، فلو كان المراد من (الولي) هو (المحب) لم يكن لحصر الولاية بالله ورسوله معنى، ثم انه صلى الله عليه وآله وسلم بعد أن أثبت هذه الولاية لله ورسوله وشهد القوم بذلك قال «من كان الله ورسوله وليه فان هذا وليه» أي : فمن كان الله ورسوله المتصرف في أمره ،

٧ ـ مجيء (المولي) بمعنى (السيد)

وقد ثبت من كلمات جماعـة من أعلام القوم ومشاهيرهـم مجىء لفظة (المولى) بمعنى (السيد)، وممن فسرها بهذا المعنى وأثبته:

أحمد بن الحسن الزاهد بتفسير قوله تعالى: [حتى اذا جاء أحدكم الموت

١) ازالة الخفا في سيرة الخلفاء لولى الله الدهلوي .

توفته رسلنا وهم لايفرطون ثم ردّوا الى الله مولاهم الحق] .

والزمخشري بتفسير قوله تعالى : [أنت مولانها فانصرنا على القوم الكافرين] \ .

وابن الاثير حيث قال: «وقد تكرر ذكرالمولى في الحديث، وهو اسم يقع على جماعة كثيرة فهو: الرب والمالك والسيد...» .

والنووى حيث أوردكلام ابنالاثير".

و أحمد الكواشي و البيضاوي و النسفي بتفسير الاية: [أنت مولانا ...] .

والطيبي حيث قال: «قوله: من كنت مولاه. نـه: السولى يقع على جماعة كثيرة المالك والسيد...»

و ابن كشير بتفسير قولمه تعالى : [وان توليّوا فاعلموا ان الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير] .

وجلال الدين السيوطي في (النثير) و(تفسير الجلالين).

وعلى بن سلطان القارى في (شرح المشكاة)".

والفاضل رشيد الدين خان الدهلوي تلميذ (الدهلوي) في (ايضاح لطافة المقال) .

١) الكشاف ٢/٣٣١.

۲) النهاية: ولي .

٣) تهذيب الاسماء واللغات ١٩٦/٤

٤) شرح المشكاة ـ مخطوط.

٥) تفسير ابن كثير ٢/ ٣٠٩ .

٦) المرقاة في شرح المشكاة ٥٦٨/٥.

واذ ثبت أن (المولى) يأتي بمعنى (السيد) فان (السيد) بمعنى (الامام) و (الرئيس) كماسيجيء فيما بعد ان شاء الله تعالى، وبذلك يتسم الاستدلال بحديث الغدير من هذا الوجه أيضاً.

ومن هنا قال الشريف المرتضى قده : « وذكرت [يوماً] بحضرة الشيخ [أبي عبدالله دام عزه] ماذكره أبوجهفر محمد بن عبدالرحمن بن قبـة الرازي رحمه الله في كتاب الانصاف حيث ذكر أن شيخاً من المعتزلة أنكر أن تكون العرب تعرف المولى سيداً واماماً. قال: فانشدته قول الاخطل :

فما وجدت فيها قريش لامرها أعف وأوفى من أبيك وأمجدا وأورى بزنديه ولو كان غيره غداة اختلاف الناس أكدى وأصلدا فأصبحت مولاها من الناس كلهم وأحرى قريش أن تهاب وتحمدا

قال أبو جعفر رحمــه الله : فأسكت الشيخ كأنما ألقــم حجراً ، وجعلت استحسن ذلك »' .

فتلتخص: أن كلا من هذه المعانب التي اعترف بها الخصدوم للفظة (المولى) يفيد الامامة والرياسة وهي معاني متقاربة ومتلازمة ، يفي أحدها بالغرض من الاستدلال بالحديث فكيف بجميعها، فماذكرناهكاف لدفع شبهات المتعتصبين وقمع خرافات الجاحدين، والحمد لله رب العالمين .

دعوى عدم مجىء (مفعل) بمعنى (أفعل)

قوله:

« بل قالوا ان مفعلا لم يجيء بمعنى أفعل في مادة من المواد فضلا عن

١) الفصول المختارة من العيون والمحاسن ٢/١ ـــ ٥ .

هذه المادة بالخصوص».

أقول:

هذه دعوى كاذب أخرى ، فقد وقفت على نصوص كلمات أهل العربية الدالة على أن (مفعلا) يجيء بمعنى (أفعل) حيث فسروا (المولى) بمعنى (الاولى) وبذلك ثبت مجيء (مفعل) بمعنى (أفعل) في خصوص هذه المادة. وكم فرق بين هذا الكلام من (الدهلوي) وكلام (الكالمي) في كتابه (الصواقع) الذي انتحله (الدهلوي). فقد قال الكابلي مانصة: «وهو باطل لان مولى لم يجيء بمعنى الاولى ، ولم يصر ح أحد من أهل العربية أن مفعلا جاء بمعنى أفعل ».

فالكابلي لم يد ع أن أهل العربية قد نصدوا على أن مفعلا ما جاء بمعنى أفعل في ماد ة مطلقاً فكيف هذه المادة بالخصوص. وهذا ممايوضح أن مانسبه (الدهلوي) الى أهل العربية ليس الا كذبا مفترى .

هذا والجدير بالذكر أن الفخر الرازي قد سعى سعياً حثيثاً وبذل جهداً كثيراً في انكار مجيء (المولى) بمعنى (الاولى)، وقد ذكر (الدهلوي) خلاصة كلام الرازي مع اسقاط الموارد التي اعترف فيها الرازي بالمحق والمحقيقة، مثل تفسير الزجاج والاخفش والرماني لفظ (المولى) بر (الاولى)، والاستشهاد بشعر لبيد، وتصريحه بحكم ابن الانباري بأن (السولى) هو (الاولى). لكنه ماي (الدهلوي) ماضاف الى كلام الرازي أكاذيب وافتراءات لم يتفسّوه بها الرازي.

أكاذيب (الدهلوي) في هذه الدعوي

فمن تلك الاكاذيب [١] قوله بأن أهل العربية قاطبــة ينكرون مجيء

(المولى) بمعنى (الأولى) ، فان هذا غير موجود في كلام الرازي ، بل ظاهر كلامه تكذيب هذه الدعوى ، لانه تارة ينقل تفسير (المولى) بـ (الأولى) والاستشهاد بشعر لبيد عن أبي عبيدة والاخفش والزجاج والرماني ، وأخرى يصر ح بحكم أبي عبيدة وابن الانباري بأن (المولى) هو (الأولى) .

[۲] قوله: ذكر أهل العربية أن مفعلا لم يجىء بمعنى الافعل في مادة فضلا عن خصوص هذه المادة. فإن هذه الدعوى غير مذكورة في كلام الرازي، نعم قال بأن أحداً من أئمة النحو واللغة لم يذكر مجىء مفعل بمعنى أفعل، والفرق بين الكلاميسن واضح جداً، لان الرازي يدعي أن أحداً من علماء العربية لم يذكر هذا المعنى، بينما يدعي (الدهلوى) تصريحهم بعدم مجىء ذلك.

[٣] (الدهلوي) حصر القول بمجىء (المولى) بمعى (الأولى) في أبي زيد اللغوي ، بينما لم يذكر الرازي هذا الحصر الباطل ، بل كلامه ظاهر في بطلانه، اذ ينقل القول بذلك عن جماعة من أثمة اللغة .

[٤] ان جمهور أهل العربية يخطئون أبازيد تجويزه مجيء (المولى) بمعني (الاولى). وهذاكذب واضح لم يجرأ عليه الرازي .

[ه] ان أهل العربيــة يخطُّتون أبازيد اعتماده على تفسير أبي عبيدة لــ (مولاكم) في الاية الكريمة بـ (أولى). وهذا أيضاً لم يتفوُّه به الرازي .

[٢] ان جمهور أهل العربية قالوا بأنه لوصح هذا القول لزم جواز أن يقال (مولى منك) بدل (أولى منك) . لكن هذه الشبهة هي من الرازي نفسه ، فانه قد ذكرها ولم ينسبها الى أحد من علماء أهل العربية فضلا عن جمهورهم.
[٧] ان جمهور أهل العربية قالوا بأن (فلان مولى منك) باطل منكر بالاجماع . وهذا الكلام يشتمل على كذبتين ، أحدهما حكمهم ببطلان هذا

الاستعمال. والثانيــة: دعوى اجماعهم على ذلك، وذلك لان أهل العربية لم ينصو "ا على بطلان هذاالاستعمال أبداً .

[٨] ان جمهور أهل العربية قالوا بأن تفسير أبي عبيدة هو بيان حاصل المعنى. وهذه الشبهة ذكرها الرازي نفسه ولم ينسبها الى أحد أصلا، فكيف الى جمهور أهل العربية .

[٩]ان جمهور أهل العربية ذكروا حاصل معنى الآية ـ بصدد تخطئة تفسير أبي عبيدة ـ بأنه يعني: النار مقر كم ومصيركم والموضع اللائق بكم . ومن لاحظ كلماتهم يعلم أنهم ذكروا هذا المعنى ضمن المعاني التي تحتملها الآية المذكورة، لا بصدد تخطئة أبي عبيدة .

[۱۰] ان جمهور أهل العربيــة قالوا بأن تفسير أبيعبيدة ليسكون لفظ (المولى) بمعنى (الاولى) .

فظهر أن (للدهلوي) في كلمته المختصرة هذه أكاذيب عشرة لم يتفو ه الرازي في تلفيقاته المطولة بواحدة منها .

الاصل في هذه الدعوى هو الرازي

ثم ان الاصل في دعوى عدم مجيء (المولى) بمعنى (الاولى) وعدم مجيء (مفعل) بمعنى (الاولى) وعدم مجيء (مفعل) بمعنى (أفعل) هو الفخر الرازي فانه قال: «ثم ان سلسمنا صحة أصل الحديث ومقدمته، فلانسلم دلالته على الامامة، ولانسلم أن لفظالمولى محتملة للاولى، والدليل عليه أمران: أحدهما ـ ان (أفعل من) موضوع ليدل على معنى التفضيل، و(مفعل) موضوع ليدل على الحدثان أوالزمان أوالمكان، ولم يذكر أحد من أئمة النحو واللغة أن المفعل قد يكون بمعنى أفعل التفضيل،

وذلك يوجب امتناع افادة المولى بمعنى الاولى»` .

ابطال كلام الرازى

لقد ذكر الرازي للمفعل ثلاثسة معان (١) الحدثان (٢) الزمان (٣) المكان ولم يذكر له معنى غيرها ، والحال أن لفظ (المفعل) يأتي لافادة معنى (الفاعل) و (المفعول) و (الفعيل) كماسيعلم ذلك من كلمات أثمة اللغة الذين عليهم مدار علم العربيسة ، وان مجيئه بهذه المعاني بلغ من الشهرة والظهور الى حد لم يتمكسن أحد من المتعصبين انكاره ، بل ان الرازي نفسه يعترف بمجيئه بمعنى (الفاعل) و (الفعيل) . فقد قال في (نهاية العقول) : « وأما قول الاخطل :

قد أصبحت مولاها من الناس بعده.

وقوله: لم تأشروا فيه اذكنتم مواليه .

وقوله: موالي حق يطلبون .

فالمراد بها الاولياء، ومثله قوله عليه السلام: مزينة وجهينة وأسلم وغفار موالي الله ورسوله.

وقوله عليه السلام : أيمنا امرأة تزوّجت بغير اذن مولاها . والرواية المشهورة مفسرة له .

وقوله: ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا ــ أي: ولتيهم وناصرهم ــ وأن الكافرين لا مولى لهم ــ أي لاناصر لهم ــ هكذا روى ابن عباس ومجاهد و عامة المفسرين».

فان كان مراد الرازي من قولسه: « مفعل موضوع ليدل على الحدثان أو

١) نهاية العقول للفخرالرازى ــ مخطوط .

الزمان أو المكان » هو حصره في هذه المعاني كان اللازم بطلان مجيئه بمعنى النامل والفعيل والمفعول، وان لم يكن مراده الحصر كان هذا الكلام لغواً لا محصل له .

وأماقوله: «ولم يذكر أحد من أئمة النحو واللغة أن المفعل قديكون بمعنى أفعل التفضيل » فيبطله تصريح كبار أثمة اللغة والتفسير بافادة (المولى) معنى (الأولى) بالخصوص.

على أنه لا ملازمة عقلا ونقلا بين عدم مجى، (المفعل) بمعنى (الافعل) في مادة لو ثبت وبين عدم مجى، (المولى) بمعنى (الاولى). فقوله: «وذلك يوجب امتناع افادة المولى لمعنى الاولى» باطل جداً، والا لزم بطلان الاستعمالات النادرة والالفاظ المستعملة في الكتاب والسنة وكلام العرب وهي لانظير لها في العربية.

من الاستعمالات التي لانظير لها في العربية

ولايخفى على من مارس ألفاظ الكتاب والسنة ووقف على كلمات علماء العربية، كثرة هذه الاستعمالات التي لانظير لها، وشيوع استعمال الالفاظ النادرة ونحن نتعرض هنا الى نماذج من تلك الاستعمالات:

فمن ذلك «عجاف » وهو جمع « أعجف » قال الله تعالى: [وقال الملك اني أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف ...] \. ولانظير لهذا اللفظ في العربية ، قال السيوطي : « وقال ـ أي ابن فارس ـ ليس في الكلام أفعل مجموعاً على فعال الا أعجف وعجاف » \. وقال الجوهري : « العجف

۱) سورة يوسف: ٤٣

٢) المزهر في اللغة ٢/٧٧ .

بالتحريك: الهزال، والاعجف المهزول، وقدعجف، والانثى عجفاء، والجمع عجاف على فعال، ولكنهم بنوه على محاف على فعال، ولكنهم بنوه على سمان، والعرب قد تبنى الشيء على ضده » ' .

وقال الفخر الرازي نفسه بتفسير الآية المباركة : « المسألة الاولى : قال الليث: العجف ذهاب السمن، والفعل عجف يعجف، والذكر أعجف والانثى عجفاء ، والجمع عجاف في الذكر ان والاناث ، وليس في كلام العسرب أفعل وفعلاء جمعاً على فعال غير أعجف وعجاف، وهي شاذة حملوها على لفظ سمان فقالوا: سمان وعجاف لانهما نقيضان. ومن دأبهم حمل النظير على النظير والنقيض على النقيض» .

ومن ذلك « هاؤم » ، قال السيوطي : « قال ابن هشام في تذكرته : اعلم ان هاؤماً وهاؤم نادر في العربية لانظير له ، ألا ترى أن غيره من صه ومه لا يظهر فيه الضمير البته ، وهو مع ندوره غير شاذ في الاستعمال ففي التنزيل: هاؤم اقرأوا كتابيه» .

ومن ذلك «ميسره» بضم السين ـ وهوقراءة عطاء ـ قال السيوطي: «قال سيبويه وليس في الكلام مفعل . قال ابن خالويه في شرح الدريدية : وذكر الكسائي والسبرد مكرماً ومعوناً ومألكاً . فقال من يحج لسيبويه : ان هذه اسماء جموع وانما قال سيبويه لايكون اسم واحد على مفعل. قال ابن خالويه: وقدوجدت أنا في القرآن حرفاً فنظرة الى ميسرة. كذا قرأها عطاء» أ

١) الصحاح ــ العجف .

۲) تفسیر الراذی ۱٤٧/۱۸.

٣) الاشباه والنظائر ٢/٨٩٠

٤) المرهر ٢/٢٢،

ومن ذلك «تفاوت » بفتح الواو وكسرها . قال السيوطي : « ليس في كلامهم مصدر فاعل الا على التفاعل بضم العين ، الا حرف واحد جاء مفتوحاً ومكسوراً ومضموماً: تفاوت الامر تفاوتاً وتفاوتاً وتفاوتاً، وهو غريب مليح. حكاه أبوزيد »٢ .

ومن ذلك « تكاد » مضارع كدت بضم الكاف قال السيروطي : « قال ابن قتيبة : كل ما كان على فعل فمستقبله بالضم ، لم يأت غير ذلك الا في حرف واحد من المعتل، روى سيبويه أن بعض العرب قال: كدت تكاد» .

ومن ذلك «سقطفي أيديهم» قال السيوطي: «في شرح المقامات للمطرزي قال الزجاجي: سقط في أيديهم نظم لم يسمع قبل القرآن. ولاعرفته العرب، ولم يوجد ذلك في أشعارهم ...» ٤.

ومن ذلك «نشدتك بالله لمـ فعلت» قال السيوطي : «وقال الزمخشري : في الاحاجي: قولهم نشدتك بالله لمـ فعلت. كلام محر في عن وجهه، معدول عن طريقه، مذهوبمذهبماأغربوا به على السامعين من أمثالهم ونوادر ألغازهم

١) المصدر نفسه ٢/٨٥.

٢) المصدر نفسه ٢/٢٥.

٣) المزهر ٢/١٦.

³⁾ Ilmaner isma 7/401.

وأحاجيهم وملحهم وأعاجيب كلامهم ...» `.

وان هذه الالفاظ والاستعمالات التي ذكرناها هي من باب التمثيل ومن شاء المزيد فليراجع كتاب (المزهر) وكتاب (الاشباه والنظائر) للسيوطي وغيرهما من كتب هذا الشأن.

وقال السيوطي: «قال ابن جني في الخصائص: المسموع الفردهل يقبل ويحتج به؟ له أحوال أحدها _ أن يكون فرداً، بمعنى أنه لانظير له في الالفاظ المسموعة، مع اطباق العرب على النطق به . فهذا يقبل ويحتج به ويقاس عليه اجماعاً ، كما قيس على قولهم في شنوة شناءي ، مع أنه لم يسمع غيره ، لانه لم يسمع ما يخالفه، وقد اطبقوا على النطق به ...» ٢.

ومن طرائف الامور ذكر الرازي مورداً لانظير له حيث قال في (نهاية المعقول): «وأمابيت لبيد فقد حكى عن الاصمعي فيه قولان أحدهما: ان المولى فيه اسم لموضع الولي كما بينا، أي تحسب البقرة أن كلا من الجانبين موضع المخافة، وانما جاء مفتوح العين تنليباً لحكم اللام على الفاء، على أن الفتح في معتل الفاء قد جاء كثيراً، منه موهب، موحد، وموضع، وموحل، والكسر في معتل اللام لم يسمع الافي كلمة واحدة وهي مأوى ...» ٢.

جواب لطيف عن الدعوى

ومن الاجوبة عن دعوى عدم مجيء (المولى) بمعنى (الافعل) وعدمورود (مولى منك) في مكان (أولى منك) ماانقدح في ذهني ببركة أهل البيت عليهم

١) الاشباه والنظائر ١٨٨/١ .

٢) المزهر ١٧٧١ .

السلام وهو: ان عدم مجيء (المفعل) بمعنى (الافعل) في المواد الاخرى، وعدم صحة استعمال (مولى منك) بدل (أولى منك) يدل على أن في لفظة (المولى) شعاعاً من نور لفظ الجلالة (الله)، لان الله تعالى قد أطلق هذا اللفظ على نفسه، وقرنه بلفظ الجلالة ونحوه من غير فصل، في موارد من القرآن الكريم:

ففي سورة البقرة: [ربنا ولاتحمـــّلنا مالاطاقة لنا به واعف عنا واغفر لنــا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين].

وفي سورة آل عمران: [بل الله مولاكم وهو خير الناصرين].

وفي سورة الانعام: [ثم ردوا الى الله مولاهم المحق] .

وفي سورة الانفال: [وان تولوا فاعلموا انالله مولاكم نعم المولى ونعم النصير].

وفي سورة التوبة : [قل لن يصيبنا الا ماكتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون] .

وفي سورة يونس: [وردواالى الله مولاهم الحقوضل عنهم ماكانو ايفترون]. وفي سورة المحج: [فأقيمو االصلاة و آتوا الزكاة واعتصموا بالله هومولاكم فنعم المولى ونعم النصير].

وفي سورة محمد: [ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لامولى لهم] .

وفي سورة التحريم: [قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم].

وأيضاً في سورة التحريم : [وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه و جبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير].

فالاولى والاحق باطلاق لفظ (المولى) عليه هو (الله) سبحانه ثم (النبي)

صلى الله عليه و الهوسلم ثم سيدنا (أمير المؤمنين) عليه السلام، ومن هنا أطاق النبي صلى الله عليه و الله خلك على نفسه، واختار هذا اللفظ في مقام بيان امامة على عليه السلام، فكما أن لله تعالى والنبي والامام خصائص فان لهذا اللفظ أيضاً من الخصائص ما لانصيب لغيره من الالفاظ منها.

فيكون للفظ (المولى) خصائص كما للفظ (الله) خصائص اختص بها ، قال نجم الائمة رضي الدين محمد بن الحسن الاسترابادي * ترجم له السيوطي بقوله: « الرضى الامام المشهور ، صاحب شرح الكافية لابن الحاجب ، الذي لم يؤلف عليها بل ولافي غالب كتب النحو مثله، جمعاً وتحقيقاً وحسن تعليل. وقدأ كب الناس عليهو تداولوه، واعتمده شيوخ هذا العصر فمن قبلهم في مصنفاتهم ودروسهم، وله فيه أبحاث كثيرة مع النحاة واختيارات جمة ومذاهب تفردبها. ولقبه نجم الاثمة . ولم أقف على اسمه ولاشيء من ترجمته ، الا أنه فرغ من تأليف هذا الشرح سنة ٦٨٣ . وأخبرني صاحبنا شمس الدين ابن عرم بمكةأن وفاتهسنة أربع وثمانينأوست. الشكمني، وله شرح على الشافية\» * «والاكثر في ياالله قطع الهمزة، وذلك للايذانمن أول الامرعلي أن الألف واللامخرجا عما كانا عليه في الاصل، وصارا كجز الكلمة، حتى لا يستكره اجتماع ياواللام، فلو كان بقيا على أصلهما لسقط الهمزةفي الدرج، اذهمزة اللام المعرفة همزة وصل ، وحكى أبوعلي : ياالله بالوصل على الاصل ، وجوَّز سيبويه أن يكون الله من لاه يليه ليها ، أي استتر ، فيقال في قطع همزتــه واجتماع اللام ويا ان هذا اللفظ اختص بأشياء لاتجوز فيغيره، كاختصاص مسمــّاه تعالى. وخواصه مافي اللهم وتالله واآلله وها الله وذالله مجروراً بحرف مقدر في السعة، وأفا لله بقطع الهمزة كما يجيء في باب القسم، وقوله:

١) بنية الوعاة ١/٧٧٥ .

من أجلك ياالتي تيمت قلبي وأنت بخيلة بالوصل عني شاذ، ووجه جوازه مع الشذوذ لزوم اللام. وقوله: فيا الغلامان اللذان فرا ايتاكما ان تبغيا لي شرا أشد.

وبعض الكوفيين يجو ز دخول ياعلى ذي اللام مطلقاً في السعة . والميمان في اللهم عوض من يا أخر تا تبر كا باسمه تعالى ... »' .

١) شرح الكافية لنجم الائمة الاسترابادي .

دعاوى حول قول أبىزيد بمجىء (المولى) بمعنى (الاولى)



قوله:

«الاً أبازيد اللغوي فانه جو ز ذلك» .

اقول:

١ ـ هذه الدعوى كاذبة

ان القول بأن مجو ز مجىء (المولى) بمعنى (الاولى) ليس الا أبوزيد اللغوي كذب صريح، وافتراء محض، فقد علمت فيماتقد م أن القائلين بافادة (المولى) لمعنى (الاولى) هم جمع كثير ، وجم غفير من أساطين أثمة اللغة ، ومشاهير علوم العربية ورجال الادب .

۲ - فیها رد علی الکابلی

الا أن اقرار (الدهلوي) بتجويز أبي زيد اللغوي ذلك، فيسه الرد على دعوى شيخه الكابلي عدم صحة ثبوت قول أبي زيد ذلك، حيث قال في جواب حديث الغدير من (الصواقع): « وهو باطل، لان مولى لم يجيء بمعنى الاولى

ولم يصر ح أحد من أهل العربيــة أن مفعلا جاء بمعنى أفعل، وماروي عن أبي زيد ثبوته لم يصبح » .

٣ ـ كلام الرازى يكذب هذه الدعوى

ويتضح بطلان نسبة القول بجواز ذلك الى أبي زيد فحسب من كلام الفخر الرازي ـ الذي هو الاصل في هذه الشبهات ـ ، اذ تقد م في البحوث السابقة نقله تفسير (المولى) بـ (الاولى) عن جماعة من أثمة اللغة والادب كأبي عبيدة والاخفش والزجاج والرماني وابن الانباري ...

۴ - لولم يكن غير أبي زيد لكفي لوجوه

هذا كلته ... مع أنه لوفرض أن أحداً من أثمة اللغة لم يجو ز ذلك ، الا أبازيد اللغوي، فان قول أبيزيد وحده يكفينا في الاستدلال، وبه يتم مرام أهل الحق لوجوه عديدة نذكرها باختصار :

الوجهالاول:

قال السيوطي: «النوع المخامس: معرفة الافراد، وهو: ماانفرد بروايته واحد من أهل اللغة، ولم ينقله أحد غيره، وحكمه القبول ان كان المتفرد به من أهل الضبط والاتقان، كأبي زيد، والمخليل، والاصمعي، وأبي حاتم، وأبي عبيدة وأضرابهم، وشرطه أن لا يخالفه فيه من هو أكثر عدداً منه، وهذه نبذة من أمثلته: فمن أفراد أبي زيد الاوسي الانصاري قال في الجمهرة: المنشبة: المال. هكذا قال أبو زيد ولم يقله غيره . وفيها: رجل ثط، ولا يقال أثط. قال أبو حاتم قال أبو زيد مرة: أثط، فقلت له ؛ أتقول أثط؟ فقال: سمعتها . والنطط خفية اللحية

في العارضين ...» .

فلو سلمنا انفراد أبيزيد بروايـة مجيء (السولى) بمعنى (الاولى)، فان حكمه القبول، لانه من أهل الضبط والاتقان كمانص عليه السيوطي، ولم يخالفه واحد من الاثمة فضلا عن العدد الكثير.

الوجه الثاني:

قال السيسوطي: «قال ابن الانباري: نقل أهل الاهواء مقبول في اللغسة وغيرها، الآ أن يكونوا ممن يتدينون بالكذب، كالخطابية من الرافضة، وذلك لان المبتدع اذا لم تكن بدعته حاملة له على الكذب فالظاهر صدقه» .

فاذا كان نقل أهل الاهواء مقبولا، فنقل أبي زيد يكون مقبولا بالاولوية. الوجه الثالث:

قال السيوطي: «قال الشيخ عزالدين بن عبد السلام في فتاواه : أعتمد في العربية على أشعار العرب وهم كفار، لبعد التدليس فيها، كما أعتمد في الطب وهو في الاصل مأخوذ عن قوم كفار كذلك. انتهى .

ويؤخذ منهذا أن العربي الذي يحتجبقوله لايشترط فيه العدالة بخلاف راوي الاشعار واللغات ، وكذلك لم يشترطوا في العربي الذي يحتج بقوله البلوغ، فأخذوا عن الصبيان» .

اذن يقبل قول أبيزيد اللغوي بالاولوية القطمية من جهات .

الوجه الرابع:

قال السيوطي : « اذا سثل العربي أوالشيخ عن معنـــى لفظ فأجاب بالفعل

١) المزهر في اللغة ١/٧٧.

٢) المصدر نفسه ١/٤٨.

٣) المزهر ١/ ٨٤ وذكره في (تدريب الراوي) أيضاً .

لابالقول يكفي، قال في الجمهرة: ذكر الاصمعي عن عيسى بن عمر قال: سألت ذا الرّمة عن النضناض. فلم يزدني على أن حرّك لسانسه في فيه. انتهى. قال ابن دريد يقال: نضنض الحية لسانسه في فيه اذا حرّكته وبه سمى الحية نضناضاً » .

ومن المعلوم أن أبازيد عربي وشيخ ، فلاوجه لرد ّ قوله .

الوجه الخامس:

قال السيوطي: «وقال ابنجنى في الخصائص: من قال ان اللغة لاتعرف، الا نقلا فقد أخطأ ، فانها قد تعلم بالقرائن أيضاً ، فان الرجل اذا سميع قول الشاعر:

قوم اذا الشر أبدى ناجذيه لهم طاروا اليه زرافات ووحدانسا يعلم أن الزرافات بمعنى الجماعات» ٢.

فاذا كانت اللغمة تعلم بالقرائن أيضاً ، فان النقل الصريح يفيسد العلم بها بالاولوية القطعية .

الوجه السادس:

تجويز ابن هشام الاحتجاج بالشواهد التي لم يعرف قائلوها ، فانه قال في جواب من استشكل ذلك: « ولو صح ماقالمه لسقط الاحتجاج بخمسين بيتا من كتاب سيبويه ، فان فيه ألف بيت قد عرف قائلوهما وخمسين مجهولة القائل » " .

وعليمه فالاحتجاج بقول أبيزيد اللغوي الامام المشهور جائسز بالاولوية

١) المؤهر ١/٨٦١.

٢) المصدر نفسه ٢/٧٧.

٣) المصدر نفسه ١/٥٨.

القطعية.

ترجمة أبيزيد اللغوي

ثم ان كلمات كبار علماء أهل السنة ومشاهير أثمتهم في ترجمة أبيزيد والثناء عليه، لخير شاهد ودليل على عظمة الرجل وجلالته، وأنه من أثمة اللغة والادب، المعتمد عليهم في معرفة اللغات، وممن اليه الرجوع في علوم العربية واليك بعض كلماتهم في حقه:

١ ــ النووى: « أبوزيد الانصاري النحوي اللغوي ، صاحب الشافعي ، وشيخ أبي عبيد القاسم بنسلام ، هو: أبوزيد سعيدبن أوس بن ثابت، أبوزيد الانصاري، الامام في النحو واللغية ... قال الخطيب : وكان ثقية ثبتاً من أهل البصرة، وقدم بغداد .

ثم ذكر الخطيب باسناده عن أبي عثمان المازني قال: كنا عند أبي زيد فجاء الاصمعي فأكب على رأسه وجلس وقال: هذا عالمنا ومعلمنا منذثلاثين سنة، فبينا نحن كذلك اذ جاء خلف الاحمر فأكب على رأسه وجلس فقال: هذا عالمنا ومعلمنا منذ عشرسنين.

وسئل الاصمعي وأبوعبيدة عنــه فقالا: ماشئت من عفاف وتقوى واسلام وقال صالح بن محمدالحافظ: أبوزيد ثقة .

توفى سنة ه ٢١٠ . وقيل سنة ١٤٥ . قال المبرد حدثنا الرياشي وأبوحاتم : انه توفي سنة ه ٢١، وله ثلاث وتسعون سنة ، توفي بالبصرة رحمهالله» .

٢-الذهبي: «العلامة أبوزيدالانصاري... قال بعض العلماء: كانالاصمعي

١) تهذيب الاسماء واللغات ٢٣٥/١.

يحفظ ثلث اللغة، وكان أبوزيد يحفظ ثلثي اللغة. وكان صدوقاً صالحاً» . .

٣ ـ الميافعي: « ... قال أصحاب التاريخ: كانمن أثمة الادب، وغلبت عليه اللغات والنوادر والغريب. وكان ثقة في روايته، وقال أبوعثمان المازني: رأيت الاصمعي وقد جاء الى حلقة أبي زيد المذكور، فقبتل رأسه وجلس بين يديه وقال: أنتر ثيسنا وسيدنامنذ خمسين سنة. وكان الامام أبو سفيان الثوري يقول أما الاصمعي فأحفظ الناس، وأما أبو عبيدة فأجمعهم، وأما أبو زيد الانصاري فأوثقهم ... وكان صدوقاً صالحاً» .

٤ ــ البجزرى: «... قال الحافظ أبوالعلاء: كان أبو زيسد الانصاري من أجلة أصحاب أبي عمرو وكبرائهم ، ومن خيار أهــل النحو واللغــة والشعر ونبلائهم، مات سنة ٢١٥ بالبصرة عن أربع أوخمس وتسعين سنة ٣٠٠.

ه ــ السيوطى: « ... أبوزيد الانصاري الامام المشهور. كان اماماً نحوياً، صاحب تصانيف أدبية ولغوية. غلبت عليه اللغمة والنوادر والغريب ... وروى له أبوداود والترمذي ... قال السيرافى : كان أبوزيد يقول : كلما قال سيبويمه أخبرني الثقة فأنا أخبرته بمه. وقيل: كان الاصمعي يحفظ ثلث اللغة ، وأبوزيد ثلثي اللغة، والخليل بن أحمد نصف اللغة...» .

٦ ـ وقد تقد م بترجمة أبي عبيدة طرف من مناقب أبي زيد اللغوي عن
 كتاب (المزهر في اللغة) عن أبي الطيب اللغوي، وفيه من ذلك مالم ننقله سابقاً فليراجع.

١) العبر ــ حوادث ٢١٥.

۲) مرآة الجنان ــ حوادث ۲۱۵ .

٣) طبقات القراء ٢٠٥/١.

٤) بنية الرعاة ٢/١٨٥.

دعوى (الدهلوي) أن مستمسك أبيزيد قول أبي عبيدة

قوله:

« ومستمسكه قول أبيءبيدة في تفسير [هي مولاكم] أي: أولى بكم».

أقول:

لا دليل على هذه الدعوى

هذه الدعوى لا دليل عليها، وأبوزيد كان معاصراً لاسيعبيدة، وكان يقاربه في السن أيضاً، فأبوزيد ولادته سنة «٢٠» كمافي (طبقات القراء) لابن الجزري وتوفي كماذكر النووي سنة « ٢١٥» وله من العمر «٩٣» وكذا ذكر الذهبي في (مرآة الجنان) .

وأبوعبيدة ولد سنة «١١٢» ومات سنة سبع وقيل عشر وقيل احدى عشرة ومائتين كمافي (بغية الوعاة).

ثم ان أبازيد كان أعلم وأفضل من أبي عبيدة ، كماتفيد عبارات المبرد وغيره .

على أن كلام (الدهلوي) هذا يشتمل على تكذيب الكابلي ، فان الكابلي نفى صحة ثبوت مجى و المولى) بمعنى (الاولى) عن أبي زيد ، لكن (الدهلوي) يصر ح بتجويز أبي زيد ذلك، ويد عى أنه قد اعتمد في هذا القول على قول أبي عبيدة ، وهذا كله دد على الكابلسي وتكذيب لانكاره ثبوت قول أبي زيد بهذا المعنى، ولله الحمد على ذلك .

كما أن ظاهر كلام (الدهلوي) هو الاعتراف بتفسير أبسي عبيدة [هي مولاكم] بقوله: «أي أولى بكم» فأبوعبيدة أيضاً ممن يقول بمجىء (المولى) بمعنى (الاولى)، وبه فسر هذا اللفظ في الكلام الالهي، فاستنكار (الدهلوي) أخذ (المولى) بمعنى (الاولى) في حديث الغدير في غاية البطلان ، وأما حمله تفسير أبي عبيدة على انه بيان لحاصل معنى الايسة فيأتي جوابه عن قريب ، وخلاصته أن هذا الحمل دعوى لا دليل عليها، على أنه الوسلم الاينافي استفادة معنى (الاولى) من تلك اللفظة بوجه من الوجوه .

هذا مضافاً الى أن اعتراف (الدهلوي) بتفسير أبي عبيدة يدل على شدة تعصب الكابلي الذي لم يتطرق الى هذا الموضوع، وكأنه يحاول اسدال الستار على هذه الحقيقة الراهنة.

دعوى (الدهاوي) الكار جمهور اللغويين

قوله:

« لكن جمهور أهل العربية يخطَّشون هذا القول وهذا التمسُّك ».

أقول:

هذه الدعوى كاذبة

كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الاكذبا. سبحان الله !! ماهذه الكذبات الستكررة، والافتراءات المتوالية ؟!

نعم انسه يريد اثبات أن « الولد على سر "أبيه »، فقد أنكسر أبوه من قبل مجىء (المولى) بمعنى (ولي الامر)، بالرغم من أن الفخر الرازي وأتباعه لم يناقشوا في هذا المعنى قط، أما ولده (الدهلوي) فاته بوان لم ينكر مجيئه بهذا المعنى لكنه بنفى مجيئه بمعنى (الاولى)، وزعم أنذلك مذهب جمهور أهل العربية ، مع أن جمهورهم لم يخطئوا هذا القول أبداً ، والمدعي مطالب بالدليل .

بل ان كثيراً من أساطينهم كالفراء ، وأبي عبيدة ، والاخفش، وأبي العباس ثعلب، والمبرد، والزجاج، وابن الانباري، والسجستاني، والرماني، والجوهري والثعلبي، والواحدي، والاعلم الشنتمري، والزوزني ، والبغوي ، والزمخشري . . . وغيرهم ، ممن سمعت أسمائهم يوافقون أبازيد في اثبات مجيء (المولى) بمعنى (الاولى) ، ويقولون بقوله ... فانكانت هذه الموافقة تخطئة فلامشاحة في الاصطلاح .

ومما يوضتح شناعة هذه الاكذوبة أن الرازي ــ مع أنه رئيس المنكرين ومقتدى الجاحدين ــ لم يجترىء عليها ، وان أتباعه كالاصفهاني ، والايجي ، والجرجاني، والبرزنجي ، وابن حجر، والكابلي، لم يتفو هوا بها ، مع كونهم في مقام الرد على حديث الغدير وابطال الاستدلال به .

كما أن هذه الدعوى تثبت كذب الكابلي في نفي صحة نسبة هذا القول الى أبيزيد، فان صريح كلام (الدهلوي) هو دعوى انكار جمهور أهل العربية على أبيزيد هذا القول، فيكون قول أبيزيد بذلك ثابتاً لدى الجمهور.

ومن الغريب أن (الدهلوي) يحتج بقول أبيزيد اللغوي في باب المكائد من كتابه (التحفة) ، لكنه هنا حيث يرى موافقة قول أبيزيد لمذهب أهل الحق يحاول ابطال هذا القول ، ولو بالاكاذيب والافتراءات المتوالية المتكررة . هذا ولوفرضنا أن أحداً من اللغويين قد أنكر بصراحة على أبيزيد قوله، لم يكن في انكاره حجة، لان المثبت مقد"م على النافي ، ولان اثبات المثبتين كاف لصحة استدلال أهل الحق الميامين .

على أنه قدعلم مماتقدم أن أبازيد أعلم وأفضل من أبي عبيدة ، والاصمعي، بل الخليل ، وعلم أيضاً انتهاء علم العربية الى هؤلاء الثلاثة ، فيكون مجهد (المولى) بمعنى (الاولى) ثابتاً بقول أفضل الثلاثة ، الذين انتهى اليهم علم العربية، وبقول واحد آخر منهم وهو أبو عبيدة ، اذ فستر (المولى) في الاية الكريمة بر (الاولى).

وجوه ابطال النقص بلزوم استعمال (مولى منك) في موضع (أولى منك)



- قوله:

«قائلين بأنه لوصح هذا القول لزم جواز أن يقال «مولى منك» في موضع «أولى منك» ، وهو باطل منكر بالاجماع» .

أقول:

هذا الكلام باطل من وجوه :

١٠ نسبته الي الجمهور كذب

فأول مافيه: ان نسبةهذا النقضالي جمهور أهل العربية كاذبة، فالله حسيب (الدهلوي) على هذه الاكاذيب الفاضحة والدعاوي الباطلة .

٢. الاصل فيه هو الرازي

بل الاصل في هذا الكلام الباطل هو الراذي وأتباعه، الذين لايد لهم في علم العربية ولانصيب ، ولوكان لهم أدنى مناسبة بذلك لما تفوهوا به ، ولذا أعرض عنه الكابلي ، فلم يذكره ولم يور ط نفسه .

ثم ان هذه الشبهة مذكورة مع جوابها في أواثل الكتب التي يدرسها

المبتدئون مثل (سلم الثبوت) و (شروحه)، ولكن (الدهلوي) قد غفل عنذلك رشدة انهماكه في الخرافات، وسعيه وراء انكار الحقائق بالشبهات.

٣- نص كلام الرازي

ولما كان كلام (الدهلوي) هذا ملخصاً لكلام الفخر الرازي فانا نـورد نص عبارة الرازي في (نهاية العقول) في هذا المقام، ثم نشرع في استيصال شبهاته بالتفصيل، فيكون كلام (الدهلوي) هباء منثوراً، وهذه عبارة الرازي بعينها: «ثانيهما: ان (المولى) لوكان يجيء بمعنى (الاولى) لصح أن يقرن بأحدهما كل ما يصح قرنه بالاخر، لكنه ليس كذلك، فامتنع كون المولى بمعنى الاولى.

بيان الشرطية : ان تصرف الواضع ليس الا في وضع الالفاظ المفسردة للمعاني المفردة ، فأما ضم بعض تلك الالفاظ الى البعض ــ بعد صيرورة كل واحد منها موضوعاً لمعناه المفرد ــ فذلك أمر عقلي . مشلا اذا قلنا «الانسان حيوان» فافادة لفظة «الانسان» للحقيقة المخصوصة بالوضع، وافادة لفظ «الحيوان» للحقيقة المخصوصة أيضاً بالوضع. فأما نسبة الحيوان الى الانسان بعد المساعدة على كون كل واحد من هاتين اللفظتين موضوعة للمعنى المخصوص فذلك بالعقل لابالوضع.

واذاثبتذلك فلفظة «الاولى»اذاكانت موضوعة لمعنى، ولفظة «من»موضوعة لمعنى آخر ، فصحة دخول أحدهما على الاخر لايكون بالوضع بل بالعقل .

واذا ثبت ذلك فلو كان المفهوم من لفظة «الاولى» بتمامه من غير زيادة ولانقصان هو المفهوم من لفظة «المولى»، والعقل حكم بصحة اقتران المفهوم من لفظة «الاولى»، وجب صحة اقترانه أيضاً بالمفهوم

من لفظة «المولى»، لان صحة ذلك الاقتران ليست بين اللفظتين بل بين مفهوميهما، بيان أنه ليس كلما يصح دخوله على أحدهما صح دخوله على الاخر أنه لايقال: «هو مولى من فلان» ، ويصح أن يقال: «هو مولى» و «هما موليان» ولايصح أن يقال: «هو أولى » بدون «من» و «هما موليان» ولايصح أن يقال: «هو أولى » بدون «من» و «هما أوليان» . وتقول: «هو مولى الرجل» و «مولى زيد» ولا تقول: «هو أولى رجلين» و «هما أولى رجلين» و «هما مولى رجلين» و «هما مولى ومرولاك » ولا تقول: «هو أولى ومرولاك » ولا تقول: «هو أولاه و أولاه و أولاه و أولاه و أولاك » .

لايقال: أليس يقال «ماأولاه»؟ لأنا نقول: ذاك أفعل التعجب، لاأفعل التفضيل . على أن ذاك فعل وهذا اسم، والضمير هناك منصوب وهنا مجرور. فثبت بهذين الوجهين أنه لايجوز حمل المولى على (الاولى).

وهذا الوجه فيه نظر مذكور في الاصول » .

ءُ ـ الرد على كلام الرأزى بالتفصيل

وكلام الرازي هذا يشتمل على مكابرات وأباطيل كثيرة ، نوضحها فيمــا يلى بالتفصيل :

- (١) قوله: « انتصرف الواضع ليسالا في وضع الالفاظ المفردة للمعاني المفردة فأما ضم بعض تلك الالفاظ الى البعض ــ بعد صيرورة كل واحد منهما موضوعاً لمعناه المفرد ــ فذلك أمر عقلي » ادّعاه محض ولم يذكر له دليلا .
- (٢) قوله: « مثلا ــ اذا قلنا الانسان حيوان ... » فرار من ذكر الدليسل على الدعوى، ومن الواضح أن ذكر المثال يكون بعد الدليل، ولايغني التمثيل عن الدلبل بحال من الاحوال .
- (٣) فوله: « فأما نسبة الحيوان الى الانسان بعد المساعدة على كون كل

واحد من هاتين اللفظتين موضوعة للمعنى المخصوص فذلك بالعقل لابالوضع» خبط وذهول، اذ كان الكلام في ضم بعض الالفاظ المفردة الى البعض الاخر، كما هوصريح كلامه سابقاً حيث قال: «فأما ضم بعض تلك الالفاظ الى البعض بعد صيرورة كل واحد منهما موضوعاً لمعناه المفرد فذلك أمر عقلي». ومن المعلوم أن ضم بعض الالفاظالى البعض عبارة عن التركيب بين الالفاظ بحسب القواعد في ذلك اللسان، كضم الفعل الى الفاعل، والمضاف الى المضاف اليه، والمبتدأ الى الخبر ... وهكذا ... وضم بعض الالفاظ الى البعض هو بحسب الاستعمال والنطق، وأما نسبة الحيوان الى الانسان فهو بحسب التصور والتعقل، فالتمثيل بهذا المثال لذاك المعنى تهافت وذهول، لان كلامنا في صحة اقتران لفظ بلفظ في الاستعمال ، وليس الكلام في نسبة المفاهيم والمصاديق، وكون الاول من الامور المنقولة والثاني من الامور المعقولة غير مخفي على وكون الاول من الامور المنقولة والثاني من الامور المعقولة غير مخفي على الاخر .

(٤) قوله : « واذا ثبت ذلك فلفظة ... »

ماالذي ثبت ؟! الذي ذكره أمران ، أحدهما ادّعاء ، والاخر تمثيل ، فأما الدعوى المحضة فلاتثبت أمراً، وأما التمثيل فكذلك ان كان مطابقاً للممثل له، فكيف بهذا المثال الذي ذكره، البعيد عن الممثل له غاية البعد ؟!

- (٥) ان قياس معنى «من» على معنى «الانسان» و « الحيوان » من البطلان بمكان، لأن كلا من اللفظتين مستقلة بالمفهومية ، بخلاف «من» فان معناها غير مستقل، ولامناسبة بين المستقل وغير المستقل.
- (٦) قوله: «فصحة دخول أحدهما على الاخر لايكون بالوضع بل بالعقل» من غرائب المجازفات وعجائب التقولات، لاتجده في أبسط كتاب من كتـب النحو، ولا يتفوه به أحد من أصاغر الطلبة، ولوصح ماذكره لبطل الكثير من

القواعد النحوية ، ووقع الاختلال العظيم في المحاورات العرفية ...

انه يجب حذف المخبر في مواضع ذكرها النحويون ... قال الشيخ ابن المحاجب في (الكافية): «وقد يحذف المبتدأ لقيام قرينة جوازاً كقول المستهل: الهلال والله . والمخبر جوازاً مثل: خرجت فاذا السبع . ووجوباً فيما التزم في موضعه غيره مثل: لولا زيد لهلك عمر، ومثل: ضربي زيداً قائماً ، ومثل: كل رجل وضيعته، ومثل: لعمرك لافعلن كذا » .

ولوكان ضم بعض الالفاظ الى بعض بالعقل لابالوضع، لم يكن وجهلوجوب حذف الخبر في هذه المواضع الاربعة، لعدم ازوم أي استحالة عقلية من ذكره فيها .

ويجب حذف فعل المفعول المطلق سماعاً وقياساً، قال ابن الحاجب: «وقد يحذف الفعل لقيام قرينة جوازاً، كقولك لمن قدم: خير مقدم. ووجوباً سماعاً نحو: سقياً ورعياً، وخيبة وجدعاً، وحمداً وشكراً، وعجباً. وقياساً في مواضع، منها: ماوقع مثبتاً بعدنفي أومعنى نفي داخل على اسم لايكون خبراً عنه، أووقع مكرراً نحو: ماأنت الاسيراً، وماأنت الاسير البريد، وإنما أنت سيراً، وزيد سيراً سيراً موانت الاسيراً مضمون جملة متقدمة مثل: فشدوا الوثاق فاما مناً بعد وإما فداء. ومنها: ماوقع للتشبيه علاجاً بعد جملة مشتملة على اسم بمعناه وصاحبه مثل: مررت به فاذا له صوت صوت حمار و صراخ صراخ الشكلى. ومنها: ماوقع مضمون جملة لامحتمل لها غيره نحو: له علي ألف درهم اعترافاً، ويسمى تأكيداً لنفسه. ومنها: ماوقع مضمون جملة لها محتمل غيره مثل: زيد قائم حقاً ويسمى تأكيداً لنيره. ومنها: ماوقع مثنى مثل لبيك غيره مثل: زيد قائم حقاً ويسمى تأكيداً لغيره. ومنها: ماوقع مثنى مثل لبيك

ولو كان ضم بعض الالفاظ الى بعض والتركيب بينها بالعقل لابالوضع ،

لم يمتنع ذكر الفعل في هذه المواضع، لعدم لزومأي استحالة عقلية من ذلك.

وقد يجب حذف الفعل العامل في المفعول به ، قال ابن الحاجب : « وقد يحب حذف الفعل لقيام قرينة جوازاً نحو : زيداً لمن قال : من أضرب ؟ . ووجوباً في أربعة مواضع: الأول سماعي نحو: أمراً ونفسه. وانتهوا خيراً لكم. وأهلا وسهلا ...» . ولو كان التركيب بين الالفاظ دائراً مدار حكم العقل لجاز ذكر الفعل في هذه المواضع .

وقال السيوطي: « الاصول المرفوضة ، منها: جملة الاستقرار الذي يتعلق به الظرف الواقع خبراً . قال ابن يعيش: حذف الخبر الذي هو استقر ومستقر، وأقيم الظرف مقامه وصار الظرف هو الخبر ، والمعاملة معه ، ونقل الضمير الذي كان في الاستقرار الى الظرف، وصار مرتفعاً بالظرف، كما كان مرتفعاً بالاستقرار، ثم حذف الاستقرار وصار أصلا مرفوضاً، لا يجوز اظهاره للاستغناء عنه بالظرف .

ومنها: خبر المبتدأ الواقع بعدلولا، نحو: لولا زيد لخرج عمر، وتقديره لولازيد حاضراً. قال ابن يعيش: ارتبطت الجملتان، وصارتا كالجملةالواحدة، وحذف خبر المبتدأ من الجملة الاولى، لكثرة الاستعمال، حتى رفض ظهوره ولم يجز استعماله.

ومنها: قولهم أفعل هذا أما لا. قال ابن يعيش: ومعناه: ان رجلا أمر بأشياء يفعلها فتوقف في فعلها فقيل له: افعل هذا ان كنت لاتفعل الجميسع، وزادوا على ان ما وحذف الفعل وما يتصل به، وكثر حتى صار الاصل مهجوراً.

ومنها:قال ابن يعيش: بنو تميم لا يجيزون ظهور خبر لا المثبتة و يقولون هو من الاصول المرفوضة . وقال الاستاذأ بو الحسن بن أبي الربيع في شرح الايضاح: الاخبار عن سبحان الله يصح كما يصح الاخبار عن البراءة من السوء ، لكن

العرب رفضت ذلك ، كما أن « مذاكير » جمع لمفرد لم ينطق به ، و كذلك «لييلية» تصغير لشيء لم ينطق به ، و « أصيلان » تصغير لشي لم ينطق به ، وان كان أصله أن ينطق به، وكذلك «سبحان الله» اذا نظرت الى معناه وجدت الاخبار عنه صحيحاً، لكن العرب رفضت ذلك، وكذلك «لكاع ولكع» وجميع الاسماء التي لا تستعمل الا في النداء، اذا رجعت الى معانيها وجدت الاخبار ممكناً فيها، بدليل الاخبار عما هي في معناه، لكن العرب رفضت ذلك .

وقال أيضافي قولك زيداً أضربه: ضعف فيه الرفع على الابتداء، والمحتار النصب، وفيه اشكال من جهة الاسناد، لان حقيقة المسند والمسند اليه مالايستقل الكلام بأحدهما دون صاحبه، واضرب ونحوه يستقل به الكلام وحده ، ولاتقدر هنا أن تقدر مفرداً تكون هذه الجملة في موضعه، كما قدرت في زيد ضربته . فان قلت : فكيف جاء هذا مرفوعاً وأنت لاتقدر على مفرد يعطي هذا المعنى ؟ قلت: جاء على تقدير شيء رفض ولم ينطق به، واستغنى عنه بهذا الذي وضع مكانه، وهذا وان كان الاصل فيه بعد اذا أنت تدبرته وجدت له نظائر ، ألا ترى أن «قام» أجمع النحويون على أن أصله قوم، وهذا ماسمع قط فيه ولافي نظيره فكذلك زيد أضربه كأن أضربه وضع موضع مفرد مسند الى زيد على معنى الامر، ولم ينطق قط به ويكون كقام .

وقال أيضاً: مصدر عسى لايستعمل وان كان الاصل لانه أصل مرفوض» \. أقول : وهذا القدر كاف للرد على ماادعاه الرازي وارتضاه أتباعه .

(۷) قوله: «واذا ثبت ذلك فلفظة «الاولى » اذا كانت موضوعة لمعنسى ولفظة « من » موضوعةلمعنى آخر، فصحة دخول أحدهما على الاخر لايكون بالوضع بل بالعقل » . واضح البطلان ، لان اقتران «من» بـ « الاولى » مأخوذ

١) الاشباه والنظائر ٢٠/١ ــ ٧١ .

من النقل والسماع ، والا لجاز اقتران غيره من الحروف مثل «عن» و «على» و «الى» و «في» . فأي مانع عقلا من أن يقال : «زيد أولى عن عمرو» أويقال: «زيد أولى على عمرو» ؟

ومما يؤيد ماذكرنا منكون اقتران «من» بـ «أولى» مأخوذاً من الاستعمال والوضع كلام الشيخ خالد الازهري في أحكام أفعل التفضيل وهذا نصه:

«والحكم الثاني فيما بعد أفعل: أن يؤتى «من» الجارة للمفضول كما تقدم من الامثلة، وهي عند المبرد وسيبويه لا بتداء الارتفاع في نحو أفضل منه وابتداء الانحطاط في نحوشر منه. واعترضه ابن مالك بأنها لا تقع بعدها «الى» واختار أنها للمجاوزة، فان معنى زيد أفضل من عمرو: جاوز زيد عمراً في الفضل. واعترضه في المغني: بأنها لو كانت للمجاوزة لصح في موضعها «عن». ودفع بأن صحة وقوع المرادف موقع مرادفه انما يكون اذالم يمنع من ذلك مانع، وههنا منع مانع وهو الاستعمال، فان اسم التفضيل لا يصاحب من حروف الجرالا «من» خاصة » المرادف موقع مرادفه انها للهنا عليه المرادف موقع السعمال، فان اسم التفضيل لا يصاحب من حروف الجرالا «من» خاصة » المرادف موقع مرادفه المنابد التفضيل المنابع من حروف المحروف المرادف موقع مرادفه المنابع التفضيل الا يصاحب من حروف المرادف موقع مرادفه المنابع التفضيل الا يصاحب من حروف المرادف المنابع من المنابع المنابع

(A) لقد نص المحققون من أهل اللغة والنحو على عدم جواز تركيب منافي لغة ، من غير أن يسمع لذلك التركيب نظائر ، قال السيوطي : « قال أبو حيان في شرح التسهيل : العجب ممن يجيز تركيباً منا في لغة من اللغات من غير أن يسمع من ذلك التركيب نظائر. وهل التراكيب العربية الا كالمفردات العربية ؟ فكما لايجوز احداث لفظ مفرد كذلك لايجوز في التراكيب ، لان جميع ذلك أمور وضعية ، و الامور الوضعية تحتاج الى سماع من أهل ذلبك اللسان، والفرق بين علم النحو وبين علم اللغة: أن علم النحو موضوعه أمور

١) التصريح في شرح التوضيح مبحث أفعل التفضيل .

كلية، وموضوع علم اللغة أشياء جزئية ، وقد اشتركا معاً في الوضع » `.

وقد نقل السيوطي هذا عن القرافي ونقل عن غيرهأنه عزاه الى الجمهور. قلت : وعلى هذا فكيف يجوز القول بأن اقتران لفظ بلفظ آخــر يكــون بالعقل فقط ؟

(٩) قوله: «واذا ثبت ذلك ...»

قلت: أي شيء ثبت؟ انه لم يسبق هذا الا قوله: « فصحة دخول أحدهما على الاخرلايكون بالوضع بل بالعقل» وقد عرفت أنه ادعاء محض، بلعرفت بطلانه .

(١٠) قوله: « وجب صحة اقترانه أيضاً بالمفهوم من لفظة « المولى » ، لان صحة ذلك الاقتران ليست بين اللفظتين بل بين مفهوميهما » .

أقول: هذا الكلام يناقض ماتقدم منه، لانه قد ادعى أنه لوكان (المولى) بمعنى (الاولى) لزم صحة أن يقال « فلان مولى من فلان » ، لكنه بهذا الكلام ينفي ذاك اللزوم ، لانه يقول بأن الاقتران ليس بين اللفظتين ، بل ان مفهوميه قوله: « بل بين مفهوميهما » هو أن الاقتران ليس الا بين المفهومين ، مع أن مورد الالزام في كلامه السابق وأصل الدعوى هو الاقتران بين اللفظين، فقد قال سابقاً: « وثانيهما: ان «المولى» لوكان يجيء بمعنى «الاولى» لصح أن يقترن بأحدهما كل مايصح قرنه بالاخر» بل ذلك هو صريح الجملة الاخرى من كلامه وهي قوله: « فأما ضم بعض تلك الالفاظ الى البعض» وهكذا قوله: فلفظة « الاولى » اذا كانت موضوعة لمعنى ولفظة من ... »، وهو أيضاً صريح الجملة اللاحقة من كلامه: « ... لايقال: هو مولى من فلان ، كمايقال هو أولى من فلان » كمايقال هو أولى من فلان » .

١) المزهر ١/٨٨،

فظهر بطلان قولـه: « لأن صحة ذلك الاقتران ليست بين اللفظتين بل بين مفهوميهما» من كلامه نفسه سابقاً ولاحقاً .

ثم انه لم يو ضح مراده من أن الاقتران بين المفهومين لا بين اللفظتين ، وأي نفع له في هذا الكلام الفارغ؟ أو أي ضرر على خصمه فيه ؟!

وصول الكلام الى النقض الذي أخذه (الدهلوي)

وأما قوله: « بيان أنه ليس كلما يصح دخوله على أحدهما يصح دخوله على الاخر ... » ففيه : أنه أو ل دليل ذكره على هذه الدعوى قوله : « انه لا يقال هو مولى من فلان كما يقال هو أولى من فلان » ولم يدخل في هذا المثال «من» على «الاولى»، كما لايدل على عدم جواز دخولها على «المولى»، بل ان «من» فيه متأخرة عن «الاولى».

وأما قوله: «لايقال: هو مولى من فلان، كمايقال هوأولى من فلان» فهذا ماذكره (الدهلوي) هنا، ونحن وان بيتنا فساد مقدمات هذا الاستدلال ـ المستلزم لفساده ـ نذكر وجوها على بطلانه استنادا السي كلمات الرازي وكبار محققي علماء اللغة والنحو من مشاهير أهل السنة:

١ ــ ان كان الاقتران بالعقل فلامانع

لقد ذكر الفخر الرازي أن صحة اقتران لفظ بلفظ هو بالعقل لابالوضع، وعلى هذا الاساس فلامانع من أن يقال « هو مولى من فلان » كمايقال « هو أولى من فلان».

٢ _ جواب شارحي المقاصد والتجريد عن النقض

لقد أجاب شارح المقاصد وشارح التجريد عن هذه الشبهة بأن (المولى) اسم بمعنى (الاولى)، لا أنهوصف بمنزلته حتى يعترض بعدم كون (المولى) من صيغ اسم التفضيل، وأنه لايستعمل استعماله.

وقدتقد م نص عبارتهما سابقاً ، كما أورد صاحب (بحر المذاهـب) عبارة شارح التجريد للرد على تو هم صاحب المواقف وشارحها .

٣ ـ بقاء (المولى) على معناه الاصلى عند جماعة

وقال الزمخشري والبيضاوي والخفاجي وغيرهم ببقاء (المولى) الوارد بمعنى (الاولى) على أصلمه وهو الظرفية ، وعليه فلايلزم أن يكون استعمال (المولى) مثل استعمال (الاولى) وان كان بمعناه ، حتى لو ثبت جواز اقامة المرادف مقام مرادفه ، لان جواز ذلك مشروط بعدم ارادة معنى الظرفية من (المولى)، مثلا: «مثنة » ظرف مأخوذ من «ان" » يقال : « فلان مثنة للكرم » والجار والمجرور يتعلق به ، كمايقال «البلد الفلاني مجمع للعلماء » لكن لا يجوز استعماله مثل استعمال «انه لكريم »، فلا يقال : «زيد مثنة لكريم» مع انه و «ان زيداً لكريم » بمعنى واحد .

ع _ بطلان النقض من كلام (الدهلوى)

لقد أبطل (الدهلوي) كلمات الرازي هذه بنفسه من حيث لايشعر ، فقد ذكر بجواب الاستدلال بجملة «ألستأولي بالمؤمنين من أنفسهم» بان «الاولي»

هنا مشتقة من « الولاية » بمعنى المحبة، يعني : ألست أحب الى المؤمنين من أنفسهم ... فنقول: ان معنى هذا الكلام كون «الاولى» مرادفاً « للاحب »، مع أن استعمال اللفظتين ليس واحداً ، لان صلة « أولى » هي « الباء » كمافي هذا الكلام النبوي في هذا الحديث الشريف ، وصلة « أحب » هي «الى» كماقال (الدهلوي) نفسه .

فلو كان من اللازم اتحاد المترادفيسن في الاستعمال للزم جواز أن يقوم (أولى اليه) مقام «أحب اليه» في كل كلام، وهو غيرمسموع ... اذن ... كما أن عدم اقتران «الى» مع «أولى» ليس بقادح في مجيئه بمعنى «الاحب» كدا يدعي (الدهلوي)، فكذلك لا يقدح عدم اقتران «من»؛ «المولى» في كون «المولى» بمعى «الاولى».

۵ - بطلان النقض من کلام الرازي

لقدعدل الفخرالرازي عن لجاجه ورجع الى صوابه في كتاب (المحصول) وقبل الحق الحقيق بالقبول، فقد قال جلال الدين المحلي « والحق وقوع كل من الرديفين أي اللفظين المتحدي المعنى مكان الاخر، ان لم يكن تعبيد بلفظه أي يصح ذلك في كل رديفين بأن يؤتى بكل منهما مكان الاخر في الكلام، اذ لا مانع من ذلك، خلافاً للامام الرازي في نفيه ذلك مطلقاً، أي من لغتين أو لغة، قال: لانك لو أتيت مكان من في قولك مثلا: خرجت من الدار بمرادفها بالفارسية أي « أز » بفتح الهمزة وسكون الزاي لم يستقم الكلام، لان ضم لغة الى اخرى بمثابة ضم مهمل الى مستعمل . قال : واذا عقل ذلك في لغتين فلم لا يجوز مثله في لغة، أي لامانع من ذلك. وقال : ان القول الاول أي الجواز

الاظهر في أول النظر والثاني الحق » .

وان هذا الرأي من الرازي مذكور في كتاب سلـــم العلوم وشروحه. لكن من دأب المتعصب العنيدأن يخالف الحق مكابرة، وينكره لغرض ابطال استدلال خصمه!!

٦- اعتراف الرازى بأن هذا الوجه فيه نظر

لقد ذكر الرازي في آخر كلامه الذي شحنه بالاباطيل بأن « هذا الوجمه فيه نظر مذكور في الاصول » يعنيأن الحق ماذهب اليه في المحصول من منع القول بلزوم وقوع أحد المترادفين مقام الاخر .

أقول: فاذا كان هذا الوجه مردوداً فأي وجه لذكره مع هذا التطويل؟ والاغرب من ذلك استحسان الاصفهاني والايجيء والشريف الجرجاني وابدن حجر المكي والبرزنجي والسهار نفوري اياه مع عدم تعرضهم الى أن فيه نظراً كما اعترف الرازي نفسه!! ثم جاء (الدهلوي) فرحاً مستبشراً فقلد الرازي في ذكره وغض النظر عن وجه النظر فيه، مخالفاً للكابلي الذي أعرض عن ذكر النقض من أصله لعلمه بوهنه وبطلانه.

٧_ قول المحققين بعدم وجوب قيام أحد المترادفين مقام الاخر

وكما أن القول بوجوبقيام أحدالمترادفين مقام الاخر ممنوع عندالراذي في (المحصول) ومنظور فيه عنده في (نهاية العقول) ، فان سائر المحققين من أهل السنة يذهبون الى هذا المذهب ويصر حون بعدم وجوب ذلك . فقد قال القاضي محبالله البهاري : « ولا يجب قيام كل مقام الاخر وان كانا مين

لغة ، فان صحة الضم من العوارض، يقال صلى عليه ولايقال دعا عليه » `.

وقد تبعه على ذلك شراح كتابه (مسلم الثبوت) وأقامواالادلة على هذا القول فليرجع اليها .

وقد تقدم نص كلام الشيخ خالد الأزهري من محققي النحاة ٢.

وقال رضي الدين الاسترابادي _ وهومن محققي النحاة أيضاً _ في مبحث أفعال القلوب: « ولا يتوهم أن بين علمت وعرفت فرقاً من حيث المعنى كما قال بعضهم. فان معنى علمت أن زيداً قائم وعرفت أن زيداً قائم واحد، الا أن عرف لا ينصب جزئي الاسمية كما ينصبهما علم، لا لفرق معنوي بينهما بل هو موكول الى اختيار العرب، فانهم قد يخصون أحد المتساويين في المعنى بحكم لفظي دون الاخر ».

وقال أيضاً ـ بعد أن ذكر الحاق افعال عديدة بصار: «وليس الحاق مثل هذه الافعال بصار قياساً بل سماعاً ، ألا ترى ان انتقل لايلحق به مع أنه بمعنى تحول ».

٨ - من أمثلة عدم قيام أحد المترادفين مقام الاخر

لقد مثل البهاري لعدم الجواز بأن « دعا » لايقوم مقام « صلى » ، وعرفت أن « عرف » لايقوم مقام « تحول » .

لكن أمثلة امتناع قيام أحدالمترادفين مقام الاخركثيرة جداً، الا أن الوقوف على طرف منها يستلزم التتبع لكلمات علماء الفن ومعرفة اللغات والالفاظ، والرازي وأتباعه بعيدون عن ذلك، ونحن نشير هنا الى بعض تلك الامثلة والموارد:

١) سلم العلوم في المنطق لمحبالله البهاري .

٢) توجد ترجمته في الضوء اللامع ١٧١/٣ وغيره .

فمنها: الفروق الموجودة بين «حتى » و « الى » مع أنهما متساويتان في الدلالة على الغاية، كدخول «الى» على المضمر بخلاف «حتى» ووقوع الاول في موضع الخبر مثل: والامر اليك بخلاف الثاني ...

ومنها:الفروق بين «حتى العاطفة»وهي ثلاثة فروق كما في (مغنياللبيب) و (الاشباه والنظائر) نقلا عنه .

ومنها: الفروق بين « الا » و « غير » وهما بمعنى واحد . قال السيوطي «ذكر ماافترق فيه الا وغير . قال ابوالحسن الابدي في شرح الجزولية: افترقت الا وغير في ثلاثة أشياء أحدها : ان غيراً يوصف بها حيث لا يتصور الاستثناء والا ليست كذلك ، تقول : عندي درهم غير جيد . ولوقلت عندي درهم الا جيدلم يجز . الثاني: ان الا اذا كانت معمابعدهاصفةلم يجز حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه ، فتقول : قام القوم الا زيداً . ولوقلت: قام الا زيد لم يجز بخلاف غير اذ تقول : قام القوم غير زيد وقام غير زيد . وسبب ذلك ان الا حرف لم يتمكن في الوصفية فلا يكون صفة الا تابعاً كما أن «أجمعين» لا يستعمل حرف لم يتمكن في الوصفية فلا يكون صفة الا تابعاً كما أن «أجمعين» لا يستعمل في التأكيد الا تابعاً . الثالث : أنك اذا عطفت على الاسم الواقع بعد الا كان اعراب المعطوف على حسب المعطوف عليه، واذا عطفت على الاسم الواقع بعد الا تابعاً على الاسم الواقع بعد غير جاز المجر والحمل على المعنى » أ .

ومنها: الفروق بين « عند » و « لدن » و « لدى » وهي في ستة أشياء كما في [الأشباه والنظائر] .

ومنها : الفروق بين « المصدر » و « أن مع صلتها » وهي في اثني عشر شيء كما يظهر بالرجوع الى [الاشباه والنظائر] .

ومنها : الفروق بين «أم» و «أو» وكلاهما يستعمل للترديد وهي في أربعة

١) الاشباه والظائر ٢/٩٧١.

أشياء كما في [الاشباه والنظائر] عن ابن العطار .

ومنها: الفروق العديدة بين ألفاظ الاغراء وألفاظ الامر، ذكرها السيوطي في [الاشباه والنظائر] نقلا عن الاندلسي .

ومنها: الفروق بين «هل» و«همزة الاسنفهام» وهي كما في [الاشبادوالنظائر] عن ابن هشام في عشرة أشياء .

ومنها: الفروق بين «أيان» و « حتى » يظهر من [الاشباه والنظائر] أنها في ثلاثة أشياء.

ومنها : الفروق بين «كم» و «كأيتن» وهي كما يفهم من [مغني اللبيب] في خمسة أشياء .

هذا ، ولايتوهم أن الموارد المذكورة غير مشتركة في المادة بخلاف (المولى) و (الاولى) فانهما من مادة واحدة، لان كلام الرازي ليس منجهة الاشتراك في المادة، لان صريح كلامه لزوم اتحادالمترادفين في الاستعمال بسبب اتحادهما في المعنى من غير دخل للاتحاد في المادة في هذا الباب.

على أنتا وجدنا مترادفين مشتركين في المادة مع تنصيص المحققين وأثمة اللغة بعدم جواز استعمال أحدهما في مقام الاخر، ففي [الصحاح] : «ويقال: يانومان للكثير النوم ولاتقل : رجل نومان . لانه يختص بالنداء» \.

وفي [الصحاح] أيضاً: « وقولهم في النداء: يافل مخففاً انما هو محذوف من يافلان لا على سبيل الترخيم ، ولو كان ترخيماً لقالوا : يافلا . وربما قيـــل ذلك في غير النداء للضرورة . قال أبوالنجم في لجة: أمسك فلاناً عن فل» ٢.

هذا وقد أجاب الشهيد التستري رحمه الله عن هذه الشبهة في وجـوه ردّ

١) الصحاح: نوم.

٢) المصدر نفسه: فلن.

كلام صاحب المواقف بقوله: «ومنها: ان مجىء مفعل بمعنى أفعل مما نقله الشارح الجديد للتجريد عن أبي عبيدة من أئمة اللغة ، وأنه فسر قوله تعالى: هي مولاكم بأولاكم . وقال النبي «ص» : أيما امرأة نكحت بغير اذن مولاها أي الاولى بهاوالمالك لتدبيرها. ومثله في الشعر كثير، وبالجملة استعمال المولى بمعنى المتولي والمالك للامر والاولى بالتصرف شائع في كلام العرب منقول عن أئمة اللغة، و المراد انه اسم لهذا المعنى لاصفة بمنزلة الاولى ليعترض بأنه ليس من صيغة اسم التفضيل وانه لا يستعمل استعماله .

وأيضاً كون اللفظين بمعنى واحدلا يقتضي صحة اقتران كل منهما في الاستعمال بما يقترن به الاخر ، لان صحة اقتران اللفظ باللفظ من عوارض الالفاظ لا من عوارض المعاني، ولان الصلاة مثلا بمعنى الدعاء والصلاة انما تقترن بعلى والدعاء باللام يقال: صلى عليه ودعا له، ولوقيل: دعا عليه لم يكن بمعناه . وقد صرح الشيخ الرضي بمرادفة العلم والمعرفة مع أن العلم يتعدى الى مفعولين دون المعرفة ، وكذا يقال انك عالم ولا يقال ان أنت عالم ، مع أن المتصل والمنفصل ههنا مترادفان كما صرحوا به ، وأمثال ذلك كثير » .

وفي كتاب [عماد الاسلام] مانصه: «قد صر"ح الشيخ الرضي بمرادفة العلم والمعرفة، وكذا يقال: العلم والمعرفة، مع أن العلم يتعدى الى مفعولين دون المعرفة، وكذا يقال: انك عالم ولايقال ان أنت عالم، مع أن المتصل والمنفصل ههنا مترادفان كما صر"حوا به وأمثال ذلك كثير.

وبوجه آخر: قد مر في مبحث الرؤية من كتاب التوحيد مايندفع به كلام الرازي هذا ،وحاصله: ان اقتران اللفظ باللفظمن عوارض الالفاظ لامن عوارض المعنى ، فيجوز أن يكون من عوارض لفظ الانتظار مالم يكنمن عوارض النظر الله عنه ، وهكذا بالمكس ، لتحقق التغاير اللفظي بينهما .

وأيضاً جاءبصر بي ولم يجىء نظر بيوراى بي، وهكذاعلىقول الاشاعرة جاء: نظر اليه ولم يجيء بصر اليه .

وأيضاً لوتم دليلك لزم أن يصح نظرته كما صح رأيته ، والحال أن الراذي حكم ببطلانه ني مبحث الرؤية ، وصح ان انت عالم كما صح انك عالمم ، وصح جاءني الا زيد كما صح غير زيد ، وجاز عندي درهم الا جيد كما صح عندي غير درهم جيد مع ان الا بمعنى غير في الامثلة ، وصر ح بعدم صحتها صاحب المغنى .

وبالجملة لايليق بمن يكون ملقباً بامام الاشاعرة أن يدعي أمراً خلافاً للواقع ترويجاً لمذهبه » .

٩ _ عدم جريان القياس في اللغة

لقد تسالم المحققون من العلماء على أنه لايجري القياس في اللغة، وذلك غير خاف على من نظر في كتبهم ووقف على كلماتهم، وقال السيوطي: «قال الكيا الهراسي في تعليقه: الذي استقر عليه آراء المحققين من الاصوليين أن اللنة لاتثبت قياساً ولا يجرى القياس فيها » \ .

١٠ - الايعارض الظن القطع

ولو فرضنا جريان القياس في اللغة ، فان غاية مايفيده القياس هــو الظن ، لكن مفاد نصوص الاساطين المثبتين لمجيء (المولى) بمعنى (الاولى) هو القطع ، ولايعارض الظن القطع قطعاً .

١) المزهر ٢٧/١

١١ ـ الشهادة على النفي غير مسموعة

انحاصل هذاالنقض المردود والشبهة المدحوضة هو نفي مجىء (المولى) بمعنى (الاولى) ، وهذه شهادة على النفي، وقد نص الرازي نفسه أيضا في مثل هذا المقام على أن الشهادة على النفي غير مقبولة. قال الرازي: «عابوا عليه أي على الشافعي ـ قوله الباء في قوله تعالى: « وامسحوا برؤسكم » تفيد التبعيض ، ونقلوا عن أثمة اللغة أنهم قالوا لافرق بين: وامسحوا برؤسكم، وبين قوله: وامسحوا رؤسكم ، والجواب: قول من قال أنه ليس في اللغة أن الباء للتبعيض شهادة على النفى فلاتقبل ... » أ .

۱۲- عدم جواز «هو أولى» و «هما أوليان» غير مسلم

وذكر الرازي أنه لايجوز قول « هو أولى » و «هما أوليان » . ولكنتا لا نسلتم هذا القول لوجهين :

الأول: ان رأي الرازي هو أن اقتران لفظ بلفظ ليس بالوضع بل العقل، فاذا كان كذلك فان العقل لايأبي من قول « هو أولى » و « هما أوليان » ، ولا استحالة عقلية في هذا الاطلاق اطلاقاً .

والثاني: ان هذه الدعوى تردها قواعد العربية وتصريحات أئمة اللغة والتفسير، لان اسم التفضيل قد استعمل في آيات عديدة في القرآن الكريم مجرداً من «من» والاضافة وحرف التعريف، ففي سورة البقرة: [والذين آمنوا أشد حباً لله] وأيضاً في سورة البقرة: [ذلكم أزكى لكم وأطهر] وفي سورة الانعام: [قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم] وفي سورة التوبة: [وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله

١) فضائل الشافعي للفخر الرازي .

ولهم عذاب مقيم كالذين من قبلكم كانوا أشد منكمقوة وأكثر أموالا وأولاداً] وأيضاً في سورة التوبة [قل وأيضاً في سورة التوبة [وللحقائق في سورة التوبة [قل نار جهنم أشد حراً] وفي سورة بني اسرائيل: [وللاخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا] وفي سورة الكهف [أنا أكثر منك مالا وأعز نفراً] وفي سورة طه: [ولتعلمن أيتنا أشد عذاباً وأبقى] وأيضاً في سورة طه: [والله خير وأبقى] وفي سورة الاعلى: [والاخرة وفي سورة الاعلى: [والاخرة خير وأبقى] .

اذن یجوز استعمال اسم التفضیل من دون «من » فدعوی عدم جواز (هو أولى) و (هما أوليان) باطلة .

بل ان خصوص (أولى) ورد استعماله في القرآن بلا «من» قال الله تعالى: [وأولو االارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله] .

بل ان ظاهر كلمات المحققين من النحاة صحة تركيب (هو أولى) و (هما أوليان) ، فانهم قد صرحوا بجواز حذف (من ومجرورها) بعد اسم التفضيل، ولهم على ذلك شواهد من الكتاب وأشعار العرب: قال الازهري: « وقد تحذف من مع مجرورها للعلم بهما ، نحو: «والاخرة خير وأبقى» أي من الحياة الدنيا. وقد جاء الاثبات والحذف في: « أنا أكثر منك مالا وأعز نفراً » أي منك . والى ذلك أشار الناظم بقوله:

وأفعــل التفضيل صلــه أبــدا تقديراً أولفظاً بمن ان جرّدا

وأكثر ماتحذف من مع المفضول اذا كان أفعل خبراً في الحال أو في الاصل ، فيشمل خبر المبتدأ وخبر كان وان وثاني ، فعولي ظن وثالث مفاعيل أعلم ... » ' .

۱) التصريح في شرح التوضيح ١٠٢/٢

وقال الرضي : « واذا علم المفضول جاز حذفه غالباً ان كان أفعل خبراً كما يقال لك : أنت أسن أم أنا ؟ فتجيب بقولك : أنا أسن . و منه قوله : « الله أكبر » ... و يجوز أن يقال في مثل هذه المواضع : ان المحذوف هو المضاف اليه ، أي أكبر كل شيء ... و يجوز أن يقال : ان من مصع مجروره محذوف ، أي أكبر من كل شيء ... » . . .

والاعجب من كل ذلك غفلة الرازي عن صيغة التكبير الذي يفتتح به الصلاة في كل صباح ومساء .

۳ ۱ ـ وجوه بطلان منع « هو أولى الرجل »

وأما قول الرازي: « وتقول: هو مولى الرجل ومولى زيد ولاتقول هو أولى الرجل ولاأولى زيد » فيبطله وجوه:

الأول: اذا كان ملاك التركيب لدى الرازي هو العقل لاالوضع ، فأي استحالة عقلية تلزم من هذا التركيب ؟

الثاني: ان اضافة (أولى) الى (رجل) و (زيد) جائزة بحسب القاعدة في علم النحو، لان استعمال اسم التفضيل مضافاً هو أحد طرق استعماله، كما صرح به النحويون بأجمعهم من غير خلاف. فأي مانع مسن اضافة (أولى) وهو اسم تفضيل الى (زيد) و (الرجل) ؟

الثالث: انه بالأضافة الى جواز هذا الاستعمال بحسب القاعدة ، فقد وقع هذا الاستعمال وورد في حديث نبوي مذكور في الصحيحين، ففي بالبميراث الولد من أبيه وأمه من كتاب الفرائض من صحيح البخاري:

١) شرح الكافيه: مبحث افعل التفضيل.

«حدثنا موسى بن اسماعيل [قال] حدثنا وهيب [قال] حدثنا ابن طاووس عن ابيه عنابن عباس [رضي الله عنهما]عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقى فهو لاولى رجل ذكر » \.

وقد أخرجه في باب ميراث الجد مع الاب والاخوة ٢ . وفي باب ابني عم أحدهما أخ للام والاخر زوج ٣ .

واخرجه مسلم في صحيحه حيث قال: «حدثنا عبدالاعلى بن حماد ـ وهو النرسي ـ [قال] نا وهيب عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال قالرسول الله «ص»: ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقي فهو لاولى رجل ذكر .

حدثنا أمية بن بسطام العيشي [قال] نا يزيد بن زريع [قال] نا روح بن القاسم عن عبدالله بن طاوس عن أبيه عن ابن عباس عن رسول الله «ص» قال: ألحقوا الفرائض بأهلها فما تركت الفرائض فلاولى رجل ذكر.

حدثنااسحاق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعبد بن حميد _ واللفظلابن رافع _ عنا اسحاق نا وقال الاخران أنا عبدالرزاق قال أنا معمر عن ابنطاوس عن أبيه عنابن عباس قال قال رسول الله $(-\infty)$: أقسموا المال بين أهل الفرائض على كتاب الله $[-\infty)$ فما تركت الفرائض فلاولى رجل ذكر $(-\infty)$.

فان زعم الرازي أنا نمنع اضافته الى المفرد المعرفة . فنقول : ان لاسم التفضيل عنداضافته معنيين، ولايجوز اضافته الى المفرد المعرفة بناء اعلى أحدهما دون الاخر، قال ابن الحاجب : «فاذا أضيف فله معنيان، أحدهما وهو الاكثر

۱) صحیح البخاری ۱۸۷/۸

٢) نفس المصدر ١٨٨/٨

٣) نفس المصدر ١٩٠/٨

٤) صحيح مسلم ٥١٥٥ - ٢٠

أن تقصد به الزيادة على من أضيف اليه ، وشرطه أن يكون منهم ، نحو زيد أفضل الناس، ولايجوز يوسف أحسن أخوته . والثاني : أن تقصد زيادة مطلقة ويضاف للتوضيح ... » .

وقال الرضي في شرحه: «قوله: والثاني أن يقصد زيادة مطلقة. أي يقصد تفضيله على كل من سواه مطلقاً، لاعلى المضاف اليه وحده، وانما تضيفهالى شيء لمجرد التخصيص والتوضيح، كما تضيف سائر الصفات، نحو: مصارع مصر، وحسن القوم، مما لاتفضيل فيه، فلايشترط كونه بعض المضاف اليه، فيجوز بهذا المعنى أن تضيفه الى جماعة هوداخل فيهم نحو قولك: نبينا صلى الله عليه و الموسلم أفضل قريش، بمعنى أفضل الناس من بين قريش. وأنتضيفه الى جماعة من جنسه ليس داخلا فيهم، كقولك: يوسف أحسن أخوته، فان يوسف لا يدخل في جملة أخوة يوسف، بدليل أنك لوسئلت عن عدد اخوته لم يجز لك عده فيهم، بلى يدخل لوقلت: أحسن الاخوة، أوأحسن بني يعقوب. وأن تضيفه الى غير جماعة نحو: فلان أعلم بغداد، أي أعلم ممن سواه وهو مختص ببغداد لانها منشؤه أومسكنه، وان قد رت المضاف أي أعلم أهل بغداد فهو مضاف الى جماعة يجوز أن يدخل فيهم» . .

أقول: وعلى هذا فمتى أريد من (أولى) التفضيل والزيادة المطلقة ــ لا الزيادة على من أضيف اليه فقط ــ جازت اضافته الى (الرجل) و (زيد)، لاجل مجرد التخصيص والتوضيح.

١) شرح الكافيه ـ مبحث أفعل التفضيل

۱٤ ـ جواب منع « هما مولي رجلين »

وأما قول الرازي: «هما أولى رجلين، وهم أولى رجال ، ولاتقول : «هما مولى رجلين ولاهم مولى رجال » فهو توهم تدفعه كلمات المحققين الماضية، الدالة على أن الترادف لايقتضى المساواة في جميع الاحكام .

على أنه لاتلزم أيّة استحالة عقلية من هذا الاستعمال ، بناءاً على ماذكره الرازي من كون مدار الاستعمال والاطلاق هو العقل لاالوضع .

۱۵ - منع «هو أولاه» و «هو أولاك» غيرمسلم

وأمتا فوله: « ويقال: هو مولاه ومولاك، ولايقال: هو أولاه وأولاك» فغير مسلم ، فانه اذا كان الغرض هو التفضيل المطلق جاز اضافة اسم التفضيل الى المفرد المعرفة لمجرد التخصيص والتوضيح، وعليه فلامانع من اضافته الى الضمير أيضاً. وقال ابن حجر العسقلاني بشرح « فمابقي فهو لاولى رجل ذكر » نقلا عن السهيلي: « فان قيل: كيف يضاف (أي أولى) للواحد وليس بجزء منه؟ فالجواب: إذا كان معناه الاقرب في النسب جازت اضافته وان لم يكن جزءاً منه، كقوله صلى الله عليه وسلم في البر (بر أمتك ثم أباك ثم أدنك) » . . وهو اسم تفضيل ـ الى الضمير .

علمى أن الملاك لدى الرازي هو تجويسز العقل كما تقدم مراراً ، ولا استحالة في اضافة اسم التفضيل الى الضمير عقلا .

ثم ان الرازي قال في خاتمة كلامه: « وهذا الوجه فيه نظر مذكور في

۱) فتح الباری ۱۴/۱۵

نقض ودفع ۱۷۰

الأصول » فنقول له: أيها المجادل الغفول ، الآتي بكل كلام مدخول! اذا كان عندك في هذا الوجمه نظر مذكور في الاصول، فلم أتعبت النفس بتزوير هذا الهذر والفضول! الذي يرده المنقول وتأباه العقول! وتبطله افادات المحققين الفحول ؟!

وبماذكرنا ظهر بطلان قول (الدهلوي): « وهو منكر بالاجماع » .

على أن الرازي قد قال في وجوه اثبات مجى « «الباء» للتبعيض كما هو مذهب الشافعي: « الثاني : النقل المستفيض حاصل بأن حروف الجريقام بعضها مقام بعض، فوجب أن يكون اقامة حرف «الباء» مقام «من» جائزاً. وعلى هذا التقدير يحصل المقصود».

فنقول: لأريب في جواز (فلان مولى لك)، وبناءً على ماذكره من أن حروف الجريب في جواز (فلان مولى لك)، وبناءً على ماذكره من أن حروف الجريقام بعضها مقام بعض، يجب أن يكون اقامة حرف « من » مقام اللام «جائزاً» وأن يستعمل (فلان مولى منك) بدل (فلان أولى منك) وعلى هذا التقدير يحصل المقصود.

وجوه بطلان دعوى ان قول أبي عبيدة معنى لاتفسيروشبهات أخرى



قوله:

« وأيضاً فان تفسير أبي عبيدة بيان لحاصل معنى الآية ... » .

أقول: هذا باطل لوجوه:

١ _ لم يقل هذا أحد من أهل العربية

ان (الدهلوي) قدنسب هذا القول الى جمهور أهل العربية، مع أن أحداً منهم لم يقله، بل ان الاصل في هذه الشبهة هو الرازي كماسيأتي ، وقد ذكر من ترجم للرازي أنسه لم يكن له اطلاع في علوم العربية ، قال ابن الشحنة : « وكانت له اليد الطولى في العلوم خلا العربية» .

٢ - لوكان كذلك فلماذا خطئوا أبازيد كمازعم ؟

انه لوأمكن حمل تفسير أبي عبيدة على ماذكر، فلماذا خطاً جمهور أهل العربية أبازيد في تفسيره الذي تبع فيه أباعبيدة ـ حسب زعم (الدهلوي) ـ ؟ ولماذا لم يحملوا تفسيره على هذا المعنى كذلك ؟

١) روضة المناظر ـ حوادث سنة ٢٠٦

٣ - لم ينفرد أبوعبيدة بهذاالتفسير

انه وان كان الاصل في هذه الشبهة هو الرازي، لكن الرازي اعترف بأن جماعة من أثمة اللغة والتفسير يفسترون الاية كذلك، وليس أبوعبيدة متفردا به ، قال الرازي بعد عبارته السابقة : «وأما الذي نقلوا عن أثمة اللغة أن «المولى» بمعنى «الاولى» فلاحجة لهم ،وانما يبيسن ذلك بتقديهم مقدمتين احداهما: ان أمثال هذا النقل لايصلح أن يحتج به في اثبات اللغة ،فنقول :أن أباعبيدة وان قال في قوله تعالى «مأواكم النارهي مولاكم» هي أولى بكم . وذكر هذا أيضاً : الاخفش والزجاج وعلي بنعيسى ،واستشهدواببيت لبيد ، ولكن ذلك تساهل من هؤلاء الاثمة لاتحقيق، لان الاكابرمن النقلة مثل الخليل وأضرابه لم يذكروه، والاكثرون لم يذكروه الافي تفسيرهذه الاية أو آية أخرى مرسلا غيرمسند ، ولم يذكروه في الكتب الاصلية من اللغة ،وليس كل ما يذكر في التفاسير كان ذلك لغة أصلية ، الاتراهم يفسرون اليمين بالقوة في قوله تعالى: «والسماوات مطويات بيمينه» .والقلب بالعقل في قوله : «لمن كان لهقلب» مع

لكن (الدهلوي) يحاول اسدال الستار على هذه الحقيقة الراهنة، فيدعي أنجمهور أهل العربية يحملون تفسير أبي عبيدة على أنه بيان للمعنى لاتفسير ،وكأن أبا عبيدة منفرد بهذا التفسير ،وقد رأينا أن مخترع هذه الشبهة ـ وهو الرازي ـ يعترف بأن جماعة آخرين يفسرون الاية كذلك .

وأما قول الرازى : «ولكن ذلك تساهل من هؤلاء الائمة لاتحقيق» فساقط

١) نهاية العقول...مخطوط،

اذلاطريق لنا الى معرفة مفاهيم الالفاظ الابتنصيصات أئمة اللغة ، فان حملت كلماتهم على التساهل سقطت عن الحجية ، وبطلت الاستدلالات والحجج ، بل ان كلام الرازي هذا خير وسيلة وذريعة للملحدين وجحدة الدين في انكار حقائق الدين الاسلامي ، اذمتى أريد الزامهم بأمر من أمور الدين استناداً الى تصريحات اللغويين كان لهم ان يقولوا: « ذلك تساهل من هولاء الائمة لا تحقيق » بل يكون اعتراضهم أقوى ، واعتذارهم عن القبول والتسليم أبلغ ، لانهم يخالفون أئمة اللغة في الدين أيضاً ، بخلاف الرازي فانه واياهم من أهل ملة واحدة ... وبذلك ينهدم أساس دين الاسلام، ولاحول ولاقوة الابالله العلي العظيم .

هذا ولاعجب من تأييد الرازي للملحدين ، فقد عرفت من تصريح الذهبي المالزي تشكيكات على دعائم الاسلام، وفي [لسان الميزان] (٢) عن الرازي أن عنده شبهات عديدة في دين الاسلام، وأنه كان يبذل غاية جهده في تقرير مذاهب المخالفين والمبتدعين ، ثم يتهاون ويتساهل في دفعها والجواب عنها.

٣ ـ الاصل في هذه الدعوى أيضاً هو الرازي

ثم ان الاصل في هذه الشبهة أيضاً هو الرازي كماعرفت من كلامه السابق ، وقال بتفسير قوله تعالى : «ماواكم النار» مانصه :

«وفي لفظ «المولى» ههنا أقوال ــ أحدها : قال ابن عباس : مولاكم أي مصيركم . وتحقيقه :انالمولى موضع «الولي» وهوالقرب .فالمعنى :ان النار هي موضعكم الذي تقربون منه وتصلون اليه .

١) ميزان الاعتدال ٣٤٠/٣.

٢) لسان الميزان ٤٢٦/٤.

والثاني ـ قال الكلبي: يعنى أولى بكم، وهو قول الزجاج والفراء وأبي عبيدة . واعلم: ان هذا السذي قالوه معنى وليس بتفسير للفسظ ، لانه لو كان « مولى » و « أولى » بمعنى واحد في اللغة لصح استعمال كل واحد منهما في مكان الاخر ، فكان يجب أن يصح أن يقال : « هذا مولى من فلان » كما يقال: « هذا أولى من فلان » كما يقال: « هذا أولى من فلان » كما يقال: « هذا مولى من فلان » كما يقال : « هذا مولى من فلان » كما يقال . « هذا مولى فلان » كما يقال . « هذا أولى فلان » كما يقال . « هذا

وانما نبهنا على هذه الدقيقة لان الشريف المرتضى لماتمسك في امامة على بقوله [عليه السلام]: «من كنت مولاه فعلي مولاه » قال: أحد معاني «مولى» أنه «أولى » واحتج في ذلك بأقوال أثمة اللغة في تفسير هذه الاية بأن مولى معناه أولى. وإذا ثبت أن اللفظ محتمل له وجب حمله عليه، لان ماعداه اما بين الثبوت ككونه ابن العم والناصر أوبين الانتفاء كالمعتق والمعتق ، فيكون على التقدير الاول عبثاً ، وعلى التقدير الثاني كذباً .

وأما نحن فقد بيتنا بالدليل أن قول هؤلاء في هذا الموضع معنى لاتفسير وحينئذ يسقط الاستدلال »'.

۵ - خدشة النيسابوري لكلام الرازي

ولكن ماأسلفنا من البحوثكاف لاسقاط وابطال هذا الكلام ، على أنه قد بلغ من السقوط والهوان حداً لم يتمكن النيسابوري من السكوت عليه، بالرغم من متابعته للرازي في كثير من المواضع، قال النيسابوري مانصه: «هي مولاكم قيل : المراد أنها تتولى أموركم كما توليتم في الدنيا أعمال أهل النار. وقيل أراد هي أولى بكم ، قال جار الله : حقيقته هي محراكم ومقمنكم . أي مكانكم

۱) تفسير الراذي ۲۲۷/۲۹ ــ ۲۲۸

الذي يقال فيه هو أولى بكم ،كما قيل : هو مثنة الكرم ، أي مكان لقول القائل انه لكريم .

قال في التفسير الكبير: هذا معنى وليس بنفسير اللفظ من حيث اللغة، وغرضه أن الشريف المرتضى لما تمسك في امامة علي بقوله « ص »: من كنت مولاه فهذا علي مولاه . احتج بقسول الائمة في تفسير الاية : ان « المولى » معنساه « الاولى » واذا ثبت أن اللفظ محتمل له وجب حمله عليه ، لان ماعداه بيسن الثبوت ككونه ابن العم والناصر، أوبين الانتفاء كالمعتق والمعتق، فيكون على التقدير الاول عبئاً ، وعلى التقدير الثاني كذباً . قال : واذا كان قول هــؤلاء معنى لاتفسيراً بحسب اللغة سقط الاستدلال .

قلت : في هذا الاسقاط بحث لايخفى »'.

۱) تفسير النيسابوري ۲۷/۲۷ .

شبهات أخرى

هنا ، وقد بقيت شبهات أخرى في هذا المقام ، نذكرها مع وجوه دفعها اتماماً للمرام :

١ - عدم ذكر بعض اللغويين هذا المعنى

فالشبهة الأولى: انهوان ذكر جماعة من أثمة اللغة هذا المعنى، الا أنبعضهم لم يذكروه . ذكر هذه الشبهة الفخر الرازي حيث قال: « لان الاكابر من النقلة مثل الخليل وأضرابه لم يذكروه » .

وجوه دفعها

وهذه الشبهة مندفعة بوجوه :

الاول: لااعتبار بالنفي الصريح في مقابلة الاثبات، فكيف بعدم المذكر والسكوت؟ ان صحت النسبة الى الخليل؟

الثاني : ان كتاب « العين للخليك » موصوف بالأضطراب والتصريف الفاسد ، قال أحمد بن الحسين الجاربردي بعد ذكر بيت جاء فيه لفظة «أمهتى»

« والهاء زائدة ، لان أما فعل بدليل الامومة في مصدره وأمات في جمعه » أسم قال بعد بيت جاء فيه لفظة « أمات »: « وأجيب عن ذلك بمنع أن أما فعل والهاء زائدة ، وسنده : ان الهاء يجوز أن يكون أصلا ، لما نقل خليل بن أحمد في كتاب العين من قولهم « تأمهت » بمعنى : اتخذت أماً . هذا يدل على أصالة الهاء » .

ثم قال : «قال في شرح الهادي : الحكم بزيادة الهاء أصح لقولهم : أم بنية الأمومة . وقولهم : « تأمهت » شاذ مسترذل » قال : « في كتاب العين من الاضطراب والتصريف الفاسد مالا يدفع » .

فاذا كان هذا حال (كتاب العين) بالنسبة الى ماورد فيه ، فكيف يكون عدم ورود معنى فيه سنداً لانكاره ؟!

الثالث: انه بالاضافة الى ماتقدم فقد قددح طائفة من كبار المحققين في «كتاب العين » كما لايخفى على من راجع (المزهر) و (كشف الظنون).

الرابع: لقد صرح الرازي نفسه باطباق الجمهور من أهل اللغة على القدح في (العين) فقد قال السيوطي في (المزهر): «أول من صنف في جمع اللغة المنظيل بن أحمد. ألف في ذلك كتاب العين المشهور. قال الامام فخر الدين في المحصول: أصل الكتب المصنفة في اللغة كتاب العين، وقد أطبق الجمهور من أهل اللغة على القدح فيه ».

فالعجب من الرازي يقول هذا ثم يحتج بعدم ذكر الخليل (الاولى) في جملة معاني (المولى) ... واذا كان ذلك رأي الجمهور من أهل اللغة فلاينفع دفاع السيوطي عن (العين).

١) شرح الجاربردي على الشافية لابن الحاجب ١٤٩ ــ ١٥٠.

٢) كشف الظنون ٢/١٤٤٢.

الخامس: دعواه عدم ذكر أضراب الخليل هذا المعنى للفظ المسذكور كذب واضح، فان (أبا زيد) من أضرابه ومعاصريه بل ذكر المترجمون له تقدمه على الخليل كما تقدم بقد ذكر ذلك، كما اعترف به الخصوم حتى (السدهلوي)، وفسر (أبو عبيدة) لفظة (المولى) به (الاولى) كما اعترف به الجماعة حتى الرازي نفسه، و (ابو عبيدة) من أضراب الخليل ومعاصريه، بل أفضل منه كما علم من تراجمه، وكذلك (الفراء) من معاصرية وقد فسر (المولى) به (الاولى).

فثبت كذب الرازي في هذه الدعوى.

السادس: لقد فسر محمد بن السائب الكلبي (المولى) بـ (الاولى) ، وقد توفي الكلبي سنة «١٤٠» وقيل «١٧٠» وقيل «١٧٠» وقيل «١٧٠» وقيل «١٧٠» وقيل «١٧٠ على الخليل المتوفى سنة «١٧٠ على الخليل المتوفى المتوطى أ

السابع: لقد علمت مما تقدم أن جماعة كبيرة من مشاهير الائمة الاساطين عيرمن ذكرنا قد أثبتو المجيء (المولى) بمعنى (الاولى)، واستشهدوا لذلك بشعر لبيد، فعدم ذكر الخليل ذلك _ ان ثبت _ لايليق للاحتجاج بعد اثبات هؤلاء الاثبات للمعنى المذكور.

الثامن: لقد علمت سابقاً أن البخاري ذكر للمولى خمسة معان، فقال ابن حجر وغيره بأن أهل اللغة يذكرون له معان اخرى غيرها . فمن هنا يظهر أنعدم ذكر البخاري لتلك المعاني لاينفي ثبوتها ، فكذلك عدم ذكر الخليل (الاولى) ضمن معاني (المولى) _ على تقدير تسليم ذلك _ غير قادح في ثبوته، لانغيره من الاثمة قد ذكروه .

ثم قال الرازى: « والاكثرون لم يذكروه الا في تفسير هذه الاية أو آية

١) بغية الوعاة ١/٠١٥

أخرى ».

وهذا الكلام فيه كفاية لاهل الدراية .

قال : « مرسلا غير مسند » .

ويدفعه ماتقدم في دفع دعواه أن ذلك معنى لاتفسير .

قال : « ولم يذكروه في الكتب الاصلية » .

ويدفعه: تصريح ابن الانباري ومحمد بن أبي بكر الرازي بكون (الاولى بالشيء) من جملة معاني (المولى) . بل ورد تفسيره بهذا المعنى في (الصحاح للجوهري) وهو من الكتب الاصلية في اللغة بلاريب .

وأها قوله: «الا تراهم يفسرون اليمين بالقوة ...» فيفيد جواز استعمال (المولى) بمعنى (الاولى) مثل استعمال «اليمين» بمعنى «القوة» و «القلب» بمعنى «العقل».

ثم قال الرازى: ما نصه: «وثانيها: _ ان أصل تركيب (و ل ى) يدل على معنى القرب والدنو ، يقال : وليته وأليه ولياً ، أي دنوت منه ، وأوليته أياه : أدنيته ، وتباعدنا بعد ولى . ومنه قول علقمة :

وعدت عواد دون وليك تشعب .

وكل مما يليك ، وجلست مما يليه . ومنه : الولي وهو المطر الذي يلي الوسمى ، والولية : البرذعة لانها تلي ظهر الدابة، وولي اليتيم والقتيل وولي البلد ، لان من تولى الامر فقد قرب منه . ومنه قوله تعالى : «فول وجهك شطر المسجد الحرام» من قولهم : ولاه ركبته ، أي جعلها مما يليه . وأما ولى عني اذا أدبر فهو من باب ما يثقل الحشو فيه للسلب ، وقولهم : فلان أولى من فلان أي أحق ، أفعل التفضيل من الوالي أو الولي كالادنى والاقرب من الدانسي والقريب ، وفيه معنى القرب أيضاً ، لان من كان أحق بالشيء كان أقرب اليه ،

والمولى اسم لموضع الولى كالمرمى والمبنى لموضع الرمي والبناء».

أقول: هــذه المقدمة لاعلاقة لها بمطلوب الرازي الذي هـو نفي مجيء (المولى) بمعنى (الاولى) أصلا، لان حاصلهذا الكلام هوكون أصل تركيب (ولى) دالا على معنى القرب، وكون (المولى) اسماً لموضع الولي، وهذان الامران لادلالة فيهما على نفي مجيء (المولى) بمعنى (الاولى) أبداً، والالزم أن لايكون (المعتق) و(المعتق) وغيرهما من معاني (المولى) أيضاً.

٢ - تفسير أبي عبيدة يقتضي أن يكون للكفار في الجنة حق

ثم قال الرازى: «واذا ثبت هاتان المقدمتان فلنشرع في التفصيل قوله: ان أبا عبيدة قال في قوله تعالى: «مأواكم النار هي مولاكم» معناه: هي أولى بكم . قلنا ان ذلك ليس حقيقة بوجهين أحدهما: ان ذلك يقتضي أن يكون للكفار في الجنة حق ، الا أن النار أحق ، لان ذلك من لوازم أفعل التفضيل وانه باطل » .

وجوه دفعها

وهذه الشبهة حول تفسير أبي عبيدة يدفعها وجوه :

الاول: انه يحتمل أن يكون المعنى: نار جهنم أولى باحراق الكفار من نار الدنيا، لا أن المراد أولوية النار بهم من الجنة.

الثاني: انه لما كان زعم الكفار استحقاقهم دخول الجنة فانه بهذا السبب يشبت أولوية النار بهم من الجنة أيضاً ، قال نجم الائمة الرضى الاسترابادى: «ولا يخلو المجرور بمن التفضيلية من مشاركة المفضل في المعنى ، اما تحقيقاً

نحو: زيد احسن من عمرو، أو تقديراً كقول علي عليه السلام: لئن أصوم يوماً من شعبان أحب الي من أن أفطر يوماً من رمضان . لان افطار يوم الشك الذي يمكن أن يكون من رمضان محبوب عند المخالف، فقدره عليه السلام محبوباً الى نفسه أيضاً ، ثم فضل صوم شعبان عليه ، فكأنه قال : هب أنه محبوب عندي أيضاً ، أليس صوم من شعبان أحب منه وقال عليه السلام : «اللهم أبدلني بهم خيراً منهم» أليس صوم من شعبان أحب منه وقال عليه السلام : «اللهم أبدلني بهم خيراً منهم مني اعتقادهم لافي نفس الامر ، فانه ليس فيهم خير ، « وأبدلهم بي شراً مني» أي في اعتقادهم أيضاً ، والا فلم يكن فيه عليه السلام شر . ومثل قواله تعالى « أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً » كأنهم لما اختاروا موجب النار . ويقال في التهكم : أنت أعلم من الحمار ، فكأنك قلت : ان امكن أن يكون للحمار علم فأنت مثله مع زيادة ، وليس المقصود بيان الزيادة ، بل الغرض التشريك بينهما في شيء معلوم انتفاؤه من الحمار » .

الثالث: ان المستفادمن الاحاديث العديدة هو أن لكل واحد من المكلفين مكان في الجنة ومكان في النار . وقال الرازي نفسه بتفسير قوله تعالى : [أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوسهم فيها خالدون]: «وههنا سؤالات السؤال الاول : لم سمتى ما يجدونه من الثواب والجنة بالميراث، مع أنه سبحانه حكم بأن الجنة حقهم في قوله : ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ؟ . الجواب من وجوه :

الأول:ماروي عن الرسول صلى الله عليه وسلم وهو أبين مايقال فيه وهو: أنه لامكلف الا أعد الله له في النار ما يستحقه ان عصى ، وفي الجنة ما يستحقه ان أطاع ، وجعل لذلك علامة ، فاذا آمن منهم البعض ولم يؤمن البعض صار

١) شرح الكافية . مبحث أفعل التفضيل .

[منزل] منازل من لم يؤمن كالمنقول ، وصار مصيرهم الى النار الذي لابد معها [منزل] منازل من لم يؤمن كالمنقول ، فسمى ذلك ميراثاً لهذا الوجه» .

٣ - لوكان الامركما ذكر أبو عبيدة لقيل هي مولاتكم

ثم قال الرازي : « ثانيهما : لـوكان الامركما اعتقدوا في أن « المولى » ههنا بمعنى « الاولى » لقيل هي مولاتكم ...» .

وجوه دفعها

وهذه شبهة اخرى حول تفسير أبى عبيدة ، وهي مندفعة بوجوه :

الأول: لقد نسي الرازي أو تناسى اصراره على لمورم التساوي بين المترادفين في جميع الاستعمالات، فانه بناءًا على ذلك لا يبقى مورد لهذه الشبهة، لانمه اذا كان (المولى) بمعنى (الاولى) جماز استعمال كل منهما مكان الاخر، فاذا وقع (الاولى) خبراً لمبتدأ كان المذكر والمؤنث فيه على حدسواء فكذلك (المولى) الذي بمعناه يستوي فيه المذكر والمؤنث في صورة وقوعه خبراً، فالشبهة مندفعة بناءاً على ماذهب اليه هو وألح عليه.

الثاني: دعوى اختصاص استواء التذكير والتأنيث باسم التفضيل كذب صريح وغلط محض ، لثبوت الاستواء المذكور في مواضع اخر ، قال ابن هشام: « الغالب في « التاء » أن تكون لفصل صفة المؤنث من صفة المذكر كقائمة وقائم، ولاتدخل هذه التاء في خمسة أوزان، أحدها: فعول ، كرجل صبور بمعنى صابرة، ومنه: « وماكانت امك بغياً » والثاني:

١) تفسير الراذي ٢٣/ ٨٢ .

فعیل بمعنی مفعول ، نحو رجل جریح و امرأة جریح . و الثالث: مفعال کمنحار ، یقال رجل منحار و امرأة منحار ، وشذ میقانة . و الرابع : مفعیل کمعطیر ، وشذ امرأة مسکین ، و الخامس : مفعل کمغشم و مدعی » .

الثالث: ان تذكير المؤنث بحمل أحدهما على الاخرشائع في الاستعمال كتأنيث المذكر ، قال السيوطي : « الحمل على المعنى . قال في الخصائص: اعلم ان هذا الشرح غور من العربية بعيد ومذهب نازح فسيح . وقد ورد به القرآن وفصيح الكلام منثوراً ومنظوماً ، كتأنيث المذكر وتذكير المؤنث ، وتصور معنى الواحد في الجماعة والجماعة في الواحد ، وفي حمل الثاني على لفظ قد يكون عليه الاول، أصلا كان ذلك اللفظ أو فرعاً وغير ذلك، فمن تذكير المؤنث قوله تعالى: « فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي » أي هذا الشخص « فمن جاء موعظة من ربه » لان الموعظة والموعظ واحد . « ان رحمة الله قريب من المحسنين » أراد بالرحمة هنا المطر ... » .

الرابع: ان تأنيث النار ليس تأنيثاً حقيقياً ، وتأنيث المؤنث غيرالحقيقي ليس بلازم ، كما نص عليه الرازي نفسه ، اذ قال بتفسير قوله تعالى [يحرفون الكلم عن مواضعه]: « المسألة الثانية: لقائسل أن يقول: الجمع مؤنث ، فكان ينبغي أن يقال: يحرفون الكلم عن مواضعها. والجواب:قال الواحدي: هذا جمع حروفه أقل من حروف واحدة ، وكل جمع يكون كذلك فانه يجوز تذكيره. ويمكن أن يقال: كون الجمع مؤنثاً ليس أمراً حقيقياً ، بسل هو أمر لفظى ، فكان التذكير والتأنيث فيه جائزاً »".

١) التوضيح في شرح الالفية بشرح الازهري ٢٨٦/٢ - ٢٨٧٠

٢) الأشباء والنظائر ١/٥٨١.

٣) تفسير الراذي ١١٧/١٠ .

وقال بتفسير [ان رحمة الله قريب من المحسنين]: «المسألة الرابعة: القائل أن يقول: مقتضى علم الاعراب أن يقال: ان رحمة الله قريبة من المحسنين فما السبب في حذف علامة التأنيث؟ وذكروا في الجواب عنه وجوها «الاول»: ان الرحمة تأنيثها ليس بحقيقي، وما كان كذلك فانه يجوز فيه التذكير والتأنيث عند أهل اللغة. «الثاني »قال الزجاج: انما قال قريب لان الرحمة والغفران والعفو والانعام بمعنى واحد ، فقوله: ان رحمة الله قريب بمعنى انعام الله قريب وثواب الله قريب، فأجري حكم أحد اللفظين على الاخر. «الثالث» قال النضر بن شميل: الرحمة مصدر، ومن حق المصادر التذكير كقوله: «فمن جاءه موعظة »، وهذا راجع الى قول الزجاج، لان الموعظة أريد بها الوعظ فلذلك ذكره. قال الشاعر «ان السماحة والمروة ضمنا ... »قيل:

وأما قول الرازى: « لأن اسم المكان اذا وقع خبراً لم يؤنث » فهوفي نفسه كلام صحيح ، لكنه يتنافى مع ماتقدم منه من المحكم بكون استواء التذكير والتأنيث من خصائص أفعل التفضيل ، فما ذكره هنا اعتراف ببطلان دعواه الاختصاص المذكور .

وأما قوله: « وقال صاحب الكشاف على جهة التقريب ... » فان أراد من قوله « على جهة التقريب » تقريب الزمخشري المعنى المقصود الى الافهام فلاعاثبة فيه ولايخالف المقصود ولاينافيه ، وان أراد نفيأن يكون ذلك المعنى هو المراد حقيقة فيكذبه قول صاحب الكشاف الذي نقله الرازي أيضاً « وهو حقيقة محراكم ... » فانه يدل دلالة صريحة على أن ماذكره على طريقة الحقيقة التي هي بالاذعان والتصديق حقيقة .

۱) تفسير الراذي ۱۳٦/۱٤.

وماذكره الزمخشري من احتمال كون معنى (المولى) هو (الناصر) لا يضعف استدلالنا ، لانا ندعي جواز ارادة (الاولى) من (المولى) ومجيئه بهذا المعنى ولاننفي أن يكون بمعنى آخر ، وتجويزكون (المولى) هنا بمعنى (الناصر) لا ينفي جواز مجيئه بمعنى (الاولى) كما هو واضح .

و أما قول الرازى: « وعن الحسن البصري: « هي مولاكم » أي أنتم توليتموها في الدنيا ... » فلايصادم مطلوبنا ، بل ان مجيء (المولى) بمعنى (المتولى) أيضاً يفيد المطلوب .

كما أن ماذكره بقوله : « وقيل أيضاً : المولى يكون بمعنى العاقبة ... » لاينافي المطلوب واستدلالنا بالاية الكريمة .

٤ ـ شبهة الرازى حول بيت لبيد

وقال الرازي: «وأما بيت لبيد، فقد حكي عن الاصمعي فيه قولان أحدهما: ان المولى فيه اسم لموضع الولي كما بينا، أي كلا من الجانبيسن موضع المخافة، وانما جاء مفتوح العين تغليباً لحكم اللام على الفاعل، على أن الفتح في المعتل الفاء قد جاء كثيراً، منه: موهب وموحدوموضع وموحل. والكسر في المعتل اللام لم يسمع الافي كلمة واحدة وهي مأوى.

الثاني : انه أراد بالمخافة الكلاب ، وبمولاها صاحبها » .

وجوه دفعها

وما ذكره حول بيت لبيـد المستشهد بـه على مجيء (المولسي) بمعنى (الاولى) يندفع بوجوه:

الاول: ان حكاية القولين المذكورين عن الاصمعي في بيت لبيد لاينافي الاستشهاد به على المطلوب المذكور، لان أبا عبيدة قد استشهدبه على ذلك، وهو أفضل من الاصمعي بلاكلام وقد اعترف بذلك الاصمعي نفسه كما تقدم.

الثاني: انه قد استشهد بهذا البيت _ بالاضافة الى أبي عبيدة _ جماعة من كبار الائمة كالزجاج والاخفش والرماني كما ذكر الرازي نفسه ذلك ،كما أن ثعلب فسر (المولى) فيه به (الاولى) كما صرح به الزوزني في شرح المعلقات ، ولاريب في تقدم ماذكره هؤلاء الائمة على ماتفرد به الاصمعي .

الثالث: لقــد علمت سابقــاً تفسير الجوهــري و الثعلبي وعمر القزويني والخفاجي وغيرهم (المولى) فيهذا البيت بـ (الاولى) ، وقد نص بعضهم على أن الوجوه الاخرى المذكورة له لاتخلو من الضعف .

الرابع: أن نقول: اما ان القولين المحكيين عن الاصمعي ينافيان تفسير أبي عبيدة واما لا ، فان كانا ينافيان تفسيره كان بين قولي الاصمعي تناف أيضاً بخلاف تفسير أبي عبيدة والزجاج والاخفش والرماني وثعلب وغيرهم ، اذ لم يحك عنهم في البيت ماينافي هذا التفسير ، وان لم يكن بين القولين والتفسير تناف وتعارض ولا فيما بين القولين أنفسهما بل يمكن الجمع بين الجميع بنحو من الانحاء كان ذكر القولين في مقابلة تفسير الائمة عبثاً .

المخامس: لقد قدح الرازي في كتابه (المحصول) كمانقل عنه السيوطي في الاصمعي، وأسقطه عن الاعتبار في نقل اللغة في الكتاب المذكور، وهذا نص كلامه: «وأيضاً فالاصمعي كان منسوباً الى الخلاعة ومشهوراً بأنه كان يزيد في اللغة مالم يكن منها».

وأما قولالرازى: «والكسر في المعتل اللام لم يسمع الا في كلمة واحدة وهي مأوى» فكلام أجراه الحق على لسانه ، لانه يبطل ما تقدم منه مسن انكاره

مجيء (المولى) بمعنى (الأولى) بسبب عدم مجيء (المفعل) في المواد الأخرى بمعنى (الافعل) .

۵ ـ شبهات حول الشواهد الاخرى

لم يكن الشاهد على مجيء (المولى) بمعنى (الأولى) منحصراً بتفسير أبي عبيدة وغيره للاية الكريمة ، وببيت لبيد العامرى ، بل هناك شواهد أخسرى على مجيء (المولى) من الكتاب والسنة واشعار العرب ، وقد ذكرها الرازي مع شبهات له حولها وتاويلات ومحامل لها ، حتى تكون أجنبية عسن مورد الاستدلال والاستشهاد ، ونحن ننقل نص كلامه ثم نتبعه بدفع شبهاته :

قال الرازى: «وأما قوله تعالى: [ولكل جعلنا موالي مما ترك الوالدان] معناه: وراثاً يلون ما تركه الوالدان. وقال السدي في قوله: [وانسي خفت الموالى من وراثي] أي العصبة، وقيل: بني العم، لانهم الذين يلونه في النسب وعليه قول المحارث:

زعموا ان من ضرب العسير ميوال لنيا وانيا اليولاء وقال أبو عمرو :الموالي في هذا الموضع بنو العم .

وأما قول الاخطل:

فاصبحت مولاها من الناس بعده .

وقوله:

لم تأشروا فيه اذكنتم مواليه .

وقوله:

. موالي حق يطلبون به .

فالمراد بها الأولياء .

ومثله قوله عليه السلام : مزينة وجهينة وأسلم وغفار موالي لله ورسوله .

وقوله عليه السلام: أيما امرأة تزوجت بغير اذن مولاها . فالرواية المشهورة مفسرة له .

وقوله: [ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا] أي: وليهم وناصرهم [وان الكافرين لامولى لهم] أي: لاناصر لهم . هكذا روي عن ابن عباس ومجاهد وعامة المفسرين .

فقد تلخص مما قلنا : ان لفظة المولى غير محتملة للاولى » .

بيان اندفاع هذه الشبهات

وهذه الشبهات لاتبطل استدلال الشيعة واستشهادهم بهذه الشواهد ، وقد ذكر الرازي في كلامه أيضاً مالم يستشهد به الشيعة أصلا ، ونحن نبين كلذلك فنقدول :

أما تفسير «الموالي » في قوله تعالى : [ولكل جعلنا موالي مما ته الوالدان] به «الوراث » فقد علمت آنفاً هم من نقل الرازي نفسه هم أن أباعلي المجبائي قد فسر «المولى » في الاية بوارث هو أولى به أي بالمتروك ، وهذه عبارته : «والمعنى : ان ماترك الذين عاقدت أيمانكم فله وارث هو أولى به . وسمى الله تعالى الوارث المولى ... » وقد قال الرازي بعد هذا الوجه والوجوه الاخرى المذكورة في الاية المباركة : «وكل هذه الوجوه حسنة محتملة » ، وقول الرازي هنا : «وراثاً يلون ماتركه الوالدان » لاينافي ذاك الوجه ، لان الوراث هم أولى بماتركه مورثوهم .

وأما ذكره قولـه تعالى : [واني خفت الموالي من وراثي] فلاوجه له ،

لعدم استشهاد الامامية بهذه الاية على مجيء (المولى) بمعنى (الاولى) .

ومثله قسول الحارث ... نعم ذكر السيد المرتضى في كتاب (الشافي في الامامة) عن غلام ثعلب في شرح هذا البيت : أن من معاني « المولى » هسو « السيد » وان لم يكن مالكاً ، وانه قد فسر « المولى » به « الولي » ، فالسيد المرتضى طاب ثراه بصدد اثبات أن « السيد » و « الولي » من معاني «المولى» ولم يحتج بهذا البيت أصلاحتى يسذكره الرازي في جملة شواهد الامسامية على مايذهبون اليه .

وأما حمله « المولى » في قول الاخطل: فأصبحت مولاها ..

وقوله: لم تأشروا فيه اذكنتم مواليه .

وقول الشاعر : موالي حق يطلبون به .

على « الاوليساء » فلايضر مسانحن بصدده ، لان « السولي » أيضاً بمعنى « الاولى » كما صرح به المبرد . ولفظتا « أصبحت »و « بعده » قرينتان تدلان على أن المراد هو « الاولى بالتصرف » .

كما أن الشطر الثاني من البيت ـ وهوكما في (الشافي) :

(وأحرى قريشأن تهاب وتحمدا) قرينة اخرى على أن المراد من «المولى» هو « الاولى بالتصرف » .

وأما قول الشاعر: (موالي حق يطلبون به) فشطره الثاني هو: (فأدركوه وماملوا وماتعبوا) وفيسه قرائن على أن المراد من «موالي حق » هم السذين يكونون أولى بحقوقهم .

وأما حديث : (مزينة وجهينة وأسلم وغفار موالي الله ورسوله) فليس مما يستشهد به الامامية ، فذكره هنا عبث .

وأما حمل « المولى » في قوله صلى الله عليه و آلمه وسلم : (أيما امرأة

تزوجت بغير اذنمولاها) على « الولي » للرواية المشهورة المفسرةله فلايضر بالاستشهاد به، لأن المراد من «الولي» فيه هو «ولي الامر» كما قال ابن الأثير: «ومنه الحديث: أيما امرأة نكحت بغير اذن مولاها فنكاحها باطل. وفي رواية وليها. أي متولى أمرها».

وأما ذكره الآية المباركة: [ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لامولى لهم] فلا وجه له ، لعدم استشهاد الامامية بها .

فظهر بما ذكرنا بطلان قوله: «فقد تلخص بما قلنا: ان لفظة المولى غير محتملة للاولى». والحمد لله رب العالمين.

عود الى كلام الدهلوى

قوله: «يعني النار مقركم ومصيركم والموضع اللائق بكم ، لا أن لفظة المولى بمعنى الأولى» .

أقول: عجباً!! ان ابا عبيدة ينص على أن المراد من «المولى» في الآية الكريمة هو «الأولى» ، ثم يستشهد لذلك ببيت لبيد ، ويصرح بأن «المولى» فيه هو «الأولى» كذلك ، فكيف يقبل من (الدهلوى) هذا التحكم والتزوير؟!

ما الدليل على كون الصلة «بالتصرف» ؟

قوله: «الثاني: ان كان (المولى)بمعنى (الأولى) فجعل صلته (بالتصرف) في أي لغة ؟» .

أقول: ان أراد (الدهلوي) عدم جواز جعل (بالتصرف) صلة لـ (الاولى) فهذا توهم فضيح ، لان ثبوت مجيء «المولى » بمعنى «الاولى »كاف للمطلوب وجعل « بالتصرف » صلة لــه هو بحسب القرائين المقامية كما سيجيء ان شاء الله تعالى .

على أن صريح كلام التفتازاني والقوشجي ــ الــذي أورده صاحب بحر المذاهب أيضاً ــ هو شيوع مجيء « المولى » بمعنى « الاولى بالتصرف » في كلام العرب ، وان ذلك منقول عن أئمة اللغة .

بل ان مجيء « المولى » بمعنى « المتصرف في الأمر » و « متولي الأمر » و « ولي الأمر » و « المليك » ـ كما ظهر لك كل ذلك سابقاً ـ يكفينا لأثبات المدرام .

مجمل واقعة الغدير

وان أراد (الدهلوي) أنه ان كان « المولى » بمعنى « الاولى » فما المدليل على كون المراد منه في حديث الغدير هو « الاولوية في التصرف » ؟

فيظهر جوابه من النظر فيما وقع يسوم غدير خم ، ومجمله مكما تفيد روايات القوم مان الله تعالى أوحى الى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بأن يبلخ الناس بأن عليماً عليه السلام مولاهم ، فخشي « ص » أن تقع الفتنة بين الناس ان بلغهم ذلك ، فشكى الى ربه عزوجل وحدته وقلة أصحابه المخلصين وأن القوم سيكذبونه ، فأوحى الله تعالى اليه : [ياأيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس] فنزل « ص » بغديم وليس بالموضع اللائم للنزول ، وكان يموماً هاجراً جداً يستظل الناس فيه بأرديتهم ودوابهم، ثم أمر « ص » فقم ماكان هنالك منشوك يستظل الناس فيه بأرديتهم ودوابهم، ثم أمر « ص » فقم ماكان هنالك منشوك وصنع لمه منبر من أقتاب الابل ، وكان عدد الحاضريمن في ذلك اليوم مائسة وعشرين ألف نسمة ، وقسد علم الجميع بسأن هذا آخر اجتماع لهم من هذا القبيل ، والنبي « ص » يوشك أن يدعى الى ربه ، فأمر رسول الله أن يرد من

تقدم منهم ، ويحبس من تأخر عنهم في ذلك المكان، فلما أجتمعوا صعدالمنبر وأخذ بيد على فرفعها حتى رؤي بياض آباطهما وعرفه القوم أجمعون فقال:

ياأيها الناس قد نبأني اللطيف الخبير أنه لن يعمر نبي الا مثل عمر الذي قبله (واني أوشك أن ادعى فأجيب ، واني مسئول وأنتم مسئولون ، فماذاأنتم قائلون ؟ قالوا : نشهد انك قد بلغت وجهدت ونصحت فجزاك الله خيراً . قال ألستم تشهدون أن لااله الا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن جنته حقوناره حق ، وان الموتحق وأن البعث بعد الموت حق وأن الساعة آتية لاريب فيها، وأن الله يبعث من في القبور ؟ قالوا : بلى نشهد بذلك . قال : اللهم أشهد . فقال :

أيها الناس الست أولى بكم من أنفسكم؟ قالوا: بلى. قال: ان الله مولاي وأنا مسولى المؤمنين، وأنا أولى بهم من أنفسهم، فمن كنت مولاه فعلم مولاه. ثم قال: اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، وأحب من أحبه وأبغض من أبغضه، وأنصر من نصره وأخذل من خذله، وأدر الحق معه حيث دار.

ثم أمر « ص » بالتمسك بالثقلين الكتاب والعترة ، وذكر أنهما لن يفترقا حتى يردا الحوض .

فلما انتهى « ص » من خطبته نرلت الآية : [اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً] فقال رسول الله صلى الله عليه و آله : الله اكبر على اكمال الدين واتمام النعمة ورضى الرب برسالتي والولاية لعلى من بعدي .

ثم طفق القوم يهنثون أمير المؤمنين عليه السلام ، وممن هنأه في مقدم الصحابة أزواج رسول الله « ص » والشيخان أبو بكر وعمر ، وقال حسان بن

١) هذه الجملة وردت في بعض الفاظ الحديث عند القوم، وفيها كلام كما لا يخفي.

ثابت أبياته المعروفة .كما ستعرف ذلك كله بالتفصيل .

وبعد، فلاأظنأن عاقلا يحمل هذه الخطبة المقترنة بهذه الامور ، على أمر سوى الامامة العظمى والخلافة الكبرى بعدرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. وبهذه البحوث التي تراها يتضح لك مدى تعصب القوم للهوى ومخالفتهم للحق ، حتى أنهم قد يلتجأون الى الكذب والافتراء ، ويتذرّعون بالشبهات الواهية ويتفوهون بما لاطائل تحته ، فكأنهم آلوا على أنفسهم جحد الحق وتقوية الباطل مهما كلتف الامر ... وستتضح لك تلك الحقيقة أكثر فأكثر من خلال البحوث الاتية ان شاءالله تعالى ، والله المستعان .

من <u>مصوه</u> دلال زحديث الغدير علىٰ إمامة الأميرً



(۱) نزول قوله تعالى: ياأيها الرسول بلغ ... في يوم غدير خم



من وجوه دلالة حديث الغدير على امامة أمير المؤمنين عليه السلام نزول قوله تعالى. [ياأيها الرسول بلغ ماانزل اليك منربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس] في واقعة يوم غدير خم.

ذكر بعض من روى ذلك

وقد روى ذلك جماعة من كبار أئمة أهل السنة ، ومشاهير أعيان علمائهم ومنهـم :

- ١ ــ ابن أبي حاتم عبد الرحمن بن محمد بن ادريس الرازي .
 - ٢ ـ أحمد بن عبد الرحمن الشيرازي .
 - ٣ ــ أحمد بن موسى بن مردويه .
 - ٤ ـ أحمد بن محمد الثعلبي .
 - ٥ ـ أبو نعيم أحمد بن عبد الله الاصفهاني .
 - ٦ ــ أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي .
 - ٧ ــ مسعود بن ناصر السجستاني .
 - ٨ ـ عبد الله بن عبيد الله الحسكاني .
 - ٩ ـ ابن عساكر على بن الحسن الدمشقي .

- ١٠ ــ فخر الدين محمد بن عمر الرازي .
- ١١ _ محمد بن طلحة النصيبي الشافعي .
- ١٢ ـ عبد الرزاق بن رزق الله الرسعني .
 - ١٣ ـ حسن بن محمد النيسابوري .
 - ١٤ ـ على بن شهاب الدين الهمداني .
- ١٥ ــ على بن محمد المعروف بابن الصباغ المالكي .
 - ١٦ ــ محمود بن أحمد العيني .
 - ١٧ ــ عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي .
 - ١٨ محدد محبوب عالم.
 - ١٩ الحاج عبد الوهاب بن محمد .
 - ٢٠ ـ جمال الدين عطاء الله بن فضل الله الشيرازي .
 - ٢١ _ شهاب الدين أحمد .
 - ۲۲ ـ الميرزا محمد بن معتمد خان البدخشي .

﴿ ﴾ رواية ابن أبي حاتم

قال جلال الدين السيوطي : « أخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه وابن عساكر عن أبي سعيد الخسدري قال : نزلت هذه الآية : يا أيها الرسول بلسغ ماأنزل اليك من ربك . على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غدير خم في على بن أبي طالب »'.

١) الدر المنشور ٢٩٨/٢.

ترجمة ابنأبي حاتم

١ ـ الذهبى : « عبد الرحمن العلامة الحافظ يكنى أبا محمد ، ولد سنة أربعين وماثتين أو احدى وأربعين . قال ابو الحسن علي بن ابراهيم الراذي الخطيب في ترجمة عملها لابن أبي حاتم: كان رحمه الله قد كساه الله نوراً وبهاء يسر من نظر اليه... وكان بحراً لاتكدره الدلاء. روى عنه: ابن عدي، وحسين ابن علي التميمي، والقاضي يوسف الميانجي ، وأبو الشيخ ابن حيان ، وأبو أحمد الحاكم ، وعلي بن عبد العزيز بن مدرك ... وخلق سواهم .

قال أبو يعلي الخليلي : أخذ أبو محمد علم أبيه وأبي زرعة ، وكانبحراً في العلوم ومعرفة الرجال ، صنف في الفقه وفي اختلاف الصحابة والتابعين وعلماء الامصار . قال : وكان زاهداً يعد من الابدال .

وقال السرازي المذكور في ترجمة عبدالرحمن: سمعت علي بن محمد المصري ونحن في جنازة ابن أبيحاتم يقول : قلنسوة عبد الرحمن من السماء وماهو بعجب رجل منذ ثمانين سنة على وتيرة واحدة لم ينحرف عن الطريق. وسمعت علي بن أحمد الفرضي يقول: مسارأيت أحداً ممن عرف عبد الرحمن ذكر عنه جهالة قط.

وسمعت عباس بن أحمد يقول: بلغني أن أبا حاتم قال: ومن يقوى على عبادة عبدالرحمن ؟ لاأعرف لعبد الرحمن ذنباً .

وسمعت عبدالرحمن يقول: لم يدعني أبي أشتغل في الحديث حتى قرأت القرآن على الفضل بن شاذان الرازي ثم كتبت الحديث.

قال الخليلي : يقال ان السنة بالري ختمت بابن أبي حاتم .

قال الامام أبو الوليد الباجي: عبدالرحمن بن أبي حاتم ثقة حافظ ... »\.

٢ ــ الذهبي أيضاً: « ابن أبي حاتم الامام الحافظ الناقد ، شيخ الاسلام
بو محمد عبدالرحمن ابن الحافظ الكسر أبي حاتم محمد بن ادر سي

أبو محمد عبدالرحمن ابن الحافظ الكبير أبي حاتم محمد بن ادريس . . . ولد سنة أربعين ، وارتحل به أبوه ، وأدرك الاسانيد العالمية . . . قال أبو يعلي الخليلي : أخذ علم أبيه وأبي زرعة

قلت : كتابه في الجرح والتعديل يقضي لسه بالرتبة المتقنة في الحفظ ، وكتابه في التفسير عدة مجلدات ، وله مصنف كبير في الرد على الجهمية يدل على امامته ...» .

٣ ــ جمال الدين الاسنوى: «كان اماماً في التفسير والحديث والحفظ، زاهداً ، أخذ عن أبيه وجماعة ، وروى الكنير ، وصنف الكتب النفيسة ، منها كتاب في مناقب الشافعي • ذكره ابن الصلاح في طبقاته ولسم يؤرخ وفاته . توفى سنة سبع وعشرين وثلاثمائة . ذكره الذهبي في العبر» .

٤ ـ الاسنوى أيضاً: «كان بحراً في العلوم ومعرفة الرجال زاهداً يعد من الابدال. أخذ عن جماعة من أصحاب الشافعي، وصنف في الفقه وغيره كالمجرح والتعديل وكتاب العلل ومناقب الشافعي ... »٤.

ه ـ نقى الدين ابن قاضى شهبة : «أحد الاثمة في الحديث والتفسير والعبادة والزهدوالصلاح، حافظ ابن حافظ، أخذ عنأبيه وأبي زرعة، وصنف الكتب المهمة كالتفسير الجليل المقدار ، عامته في اربع مجلدات عامته آثار

١) سير أعلام النبلاء ــ مخطوط .

٢) تذكرة المحفاظ ٣/٣٤.

٣) طبقات الشافعيه للاسنوى ١/٦/١ .

٤) نفس المصدر ٠

مسندة ... قال يحيى بن مندة : صنف المسند في ألف جزء . و توفي سنة سبع __ بتقديم السين _ و عشرين و ثلاثمائة . قارب التسعين ين .

٣ ـ جلال الدبن السيوطى: « أبن أبي حاتم الامام الحافظ الناقد شيخ الاسلام أبو محمد ... قال الخليلي : أخذ علم أبيه وأبي زرعة ... قال ابسن السبكي في الطبقات : حكى أنه لما هدم بعض سور طوس أحتيج في بنائه الى ألف دينار ، فقال ابن أبي حاتم لاهل مجلسه الذين كان يلقى اليهم التفسير : من رجل يبني ما هدم من هذا السور وأنا ضامن له عندالله قصراً ؟ فقام اليه رجل من العجم فقال : هذه ألف دينار واكتب لي خطك بالضمان . فكتب له رقعة بذلك وبنى ذلك السور .

وقدر موتذلك الاعجمي ، فلما دفن دفنت معه تلك الرقعة ، فجاءت ريح فحملتها ووضعتها في حجر ابن أبي حاتم وقد كتب في ظهرها : قد وفينا بما وعدت ، ولا تعد الى ذلك .

مات في محرم سنة ٣٢٧ »٢.

٧ ـ البدخشاني : « هو من كبار الحفاظ » . .

التزامه في التفسير بأصح ما ورد

ثم انه قد ثبت أن ابن أبي حاتم قد التزم في تفسيره باخراج أصح ماورد في تفسير كل آية ، وقد نص على ذلك السيوطي في (اللالي المصنوعة) حيث قال بعد حديث : «وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ، وقد التزم أن يخرج فيه

١) طبقات الشافعيه ــ مخطوط .

٢) طبقات الحفاظ: ٣٤٥.

٣) تراجم الحفاظ ــ مخطوط .

أصح ماورد ، ولم يخرج فيه حديثاً موضوعاً البته».

وقال في (الاتقان) بعد أن ذكر تفسير السدي: «ولم يورد منه ابن أبي حاتم شيئاً لانه النزم أن يخرج اصح ماورد» .

تنبيه

ذكر سيف الله الملتاني في جواب رواية للكشي من أصحابنا طاب ثراه حول زرارة بن أعين : «وأيضاً في هذه الرواية أن أبا جعفر خاطب زرارة بقوله فانك والله أحب الناس اليومن أصحاب أبي عليه السلام الي حياً وميتاً ، فانك أفضل سفن ذلك البحر القمقام الى آخره ، والحال أنه قد روى ابن أبي حاتم عن سفيان الثورى أنه مارأى زرارة أبا جعفر» ،

أقول: فكيف تكون رواية ابن أبي حاتم هذه حجة مع أنها عن سفيان الثوري المعلوم حاله و لا تكون روايته في تفسير تلك الاية الكريمة حجة ؟ أفيجوز أن يقال بأن رواية ابن ابي حاتم حجة على الامامية في تكذيب رواية لاحد علمائهم ، أما روايته في فضل أمير المؤمنين عليه السلام فليست بحجة على أهل السنة ؟!

﴿ ٢ ﴾ رواية ابي بكر الشيرازي

روى نزول الاية المذكورةفي غدير خم في كتابه (ما نزل من القرآن في

١) الاتقان في علوم القرآن ١٨٨/٢٠

٢) تنبيه السفيه لسيف الله الملتاني .

على) كما ذكر ابن شهر آشوب طاب ثراه حيث قال في كتاب (المناقب) على ما في (بحار الانوار):

«الواحدي في أسباب نزول القرآن باسناده عن الاعمش وأبي الجحاف عن عطية عن أبي سعيد الخدري . وأبو بكر الشيرازي في مانزل من القرآن في أمير المؤمنين عليه السلام بالاسناد عن ابن عباس . والمرزباني في كتابه عن ابن عباس قال: نزلت هذه الاية : ياأيها الرسول بلغ ماأنزل اليك من ربك. يوم غدير خم في على بن أبي طالب »٢.

ترجمة أبي بكر الشيرازي

الذهبى: «الشيرازي الامام الحافظ الجوال أبو بكر أحمد بن عبد الرحمن بن أحمد بن محمد بن موسى الفارسي صاحب كتاب الالقاب، سمع أبا القاسم الطبراني باصبهان، وأبا بحر البربهاري وطبقته ببغداد، وعبدالله بن عمر بن عدي بجرجان، ومحمد بن الحسن السراج بنيسابور، وعبدالله بن عمر بن علك بمرو، وسعيد بن القاسم المطوعي ببلاد الترك، ومحمد بن محمد بن صابر ببخارى، وسمع بالبصرة وواسط وشيراز وعدة مدائن.

روى عنه : محمد بن عيسى الهمداني ، وأبسو مسلم بن عروة ، وحميد ابن المأمون ، وآخرون .

١) توجد ترجمته في :

الوافي بالوفيات ١٦٤/٤ مع التصريح بكونه صدوق اللهجة .

البلغة في تراجم أثمة النحو واللغة: ٢٤٠٠

بغية الوعاة في تراجم اللغويين والنحاة ١٨١/١.

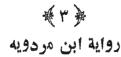
٣) بحار الانوار ١٥٥/٣٧ عن المناقب لابن شهرآشوب.

قال شيرويه نا عنه أبـو الفرج البجلي . قال : كان صدوقاً حافظاً ، يحسن هذا الشأن جيداً . خرج من عندنا سنة ٤٠٤ الى شيراز . وأخبرت أنه مات في سنة ٤١١. وذكره جعفر المستغفري فقال: كان يفهم ويحفظ ،كتبت عنه ...»\.

 γ الذهبى أيضاً : « وفيها توفي أبو بكر الشيرازي أحمد بن عبدالرحمن الحافظ مصنف الألقاب . كان أحد من عني بهذا الشأن ، وأكثر الترحال في البلدان، ووصل الى بلادالترك ، وسمع من الطبراني وطبقته . قال عبدالرحمن ابن مندة: مات في شوال γ .

 π - اليافعى : « وفيها تـوفي الحافظ أبـو بكر أحمد بـن عبدالرحمن الشيرازى مصنف كتاب الألقاب π .

٤ ــ السيوطى : « الشيرازي صاحب الالقاب، الامام الحافظ الجوال أبو بكر أحمد بن عبدالـرحمن بن أحمد بن محمد بن مـوسى الفارسي . سمع الطبراني وطبقته . وكان صدوقاً حافظاً يحسن هذا الشأن جيداً . مات سنة ٢٠٠٧ قال جعفر المستغفري : كان يفهم ويحفظ ...» أ.



وروى ذلك أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه الاصفهاني كما علمت من عبارة (الدر المنثور) السالفة الذكر .

١) تذكرة الحفاظ ١٠٦٥/٣ ــ ١٠٦٦.

۲) العبر حوادث ۲۰۷.

٣) مرآة الجنان حوادث ٤٠٧.

٤) طبقات الحفاظ: ٥١٥ .

وفيه أيضاً: « وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال: كنا نقرأ على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم: ياأيها الرسول بلغ ماأنزل اليك من ربك ان علياً مولى المؤمنين وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس »\.
وستعلم روايته أيضاً من عبارة البدخشي الاتية .

ترجمة ابن مردويه

۱ ــ الذهبي : « ابن مردويــه الحافظ الثبت العلامـة أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه الاصفهاني صاحب التفسير والتاريخ وغير ذلك .

روى عن أبي سهل بن زياد القطان ، وميمون بن اسحاق الخراساني ، ومجمد بن عبدالله بن علم الصفار ، واسماعيل الخطبي، ومحمد بن علي بن دحيم الشيباني ، وأحمد بن عبدالله بن دليل ، واسحاق بن محمد بن علي الكوفي ، ومحمد بن أحمد بن علي الاسواري ، و أحمد بن عيسى الخفاف ، وأحمد بن محمد بن عاصم الكراني ، وطبقتهم .

وروى عنه: أبو القاسم عبدالرحمن بن مندة ، وأخوه عبدالوهاب ، وأبو الخير محمد بن أحمد ، وأبو منصور محمد بن سكرويه ، وأبو بكرمحمد بن الحسن بن محمد بن سليم ، وأبو عبدالله الثقفي ، وأبدو مطيع محمد بن عبد الواحد المصري ، وخلق كثير .

وعمل المستخرج على صحيح البخاري ، وكان قيماً بمعرفة هذا الشأن ، بصيراً بالرجال ، طويل الباع ، مليح التصانيف .

ولد سنة ٣٢٣ . ومات لست بقين من رمضان سنة ٤١٠ . يقيع عواليه في

١) الدرالمنثور في التفسير بالمأثور ٢٩٨/٢.

الثقفيات وغيرها »^١.

 $\gamma = 11$ الذهبى أيضاً : «وفيها توفي أحمد بن موسى بن مردويه ، أبوبكر الحافظ الاصبهاني ، صاحب التفسير والتباريخ والتصانيف ، لست بقين من رمضان ، وقد قارب التسعين ، سمع باصبهان والعراق ، وروى عن أبي سهل ابن زياد القطان وطبقته γ .

٣ ــ السيوطى : « ابن مردويه الحافظ الكبير العلامــة ... كان قيماً بهذا الشأن ، بصيراً بالرجال ، طويل الباع ، مليح التصانيف ، ولد سنة٣٢٣. ومات لست بقين من رمضان سنة ٢٠٤ »٣.

3 - الزرقانى: «أبو بكر الحافظ أحمد بن موسى بن مردويه الاصبهاني الثبت [اللبيب] العلامة. ولد سنة ثلاث وعشرين وثلاثماثة، وصنف التاريخ والتفسير المسندو المستخرج على البخاري، وكان فهما بهذا الشأن، بصير أبا ارجال طويل الباع، مليح التصنيف، مات لست بقين من رمضان سنة ١٠٤٠٠٠٠٠.

وتظهر جلالة الحافظ ابن مردويه من كلام لابن قيم الجوزية حول حديث بني المنتفق حيث قال بعد أن ذكره ماهذا نصه: «هذا حديث كبير جليل، ينادي جللالته وفخامته وعظمته على أنه قد خرج من مشكاة النبوة ، لا يعرف الا من حديث عبد الرحمن بن المغيرة بن عبد الرحمن المدني ، رواه عنه ابراهيم بن ضمرة الزبيري ، وهما من كبار أهل المدينة ، ثقتان يحتج بهما في الصحيح ، احتج بهما الحديث محمد بن السماعيل البخاري، رواه أثمة السنة في كتبهم

١) تذكرة الحفاظ ٣/١٠٥٠.

۲) العبر حوادث ۲۱۰ .

٣) طبقات الحفاظ : ٢١٤ .

٤) شرح المواهب اللدنية ٧٨/١.

وتلقوه بالقبول وقابلوه بالتسليم والانقياد ، ولم يطعن أحــد منهم فيه ، ولا في أحـد من رواته .

فممن رواه الامام ابن الامام أبو عبدالرحمن عبدالله بن أحمد بن حنبل في مسند أبيه وفي كتاب السنة ...

ومنهم الفاضل الجليل أبو بكر أحمد بن عمرو بن عاصم النبيل في كتاب السنة لــه .

ومنهم الحافظ أبو أحمد محمد بن أحمد بن ابراهيم بن سليمان العسال في كتاب المعرفة .

ومنهم حافظ زمانه ومحدث أوانه أبو القاسم سليمان بن أحمد أبن أيوب الطبراني في كثير من كتبه .

ومنهم الحافظ أبو محمد عبدالله بن محمد بن حيان أبو الشيخ الاصبهاني في كتاب السنة .

ومنهم الحافظ ابن الحافظ أبسو عبدالله محمد بن اسحاق بن محمد بن يحيى بن مندة حافظ اصبهان .

ومنهم الحافظ أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه

ومنهم حافظ عصره أبو نعيم أحمد بن عبدالله بن اسحاق الاصبهاني . وجماعة من الحفاظ سواهم يطول ذكرهم »'.

وتظهر جلالته أيضاً من عبارة لتاج الدين السبكي فانه قال في (طبقاتــه) : « فأين أهل عصرنا من حفاظ هذه الشريعة أبي بكر الصديق ، وعمر الفاروق،

١) زاد المعاد في هدى خير العباد ٣/ ٥٦.

وعثمان ذي النورين ، وعلى المرتضى ...

ومن طبقة أخرى من التابعين : أويس القرني ...

... أخسرى : وأبي عبدالله بن مندة ، وأبي عبدالله الحسين بن أحمد بن بكير ، وأبي عبدالله الحاكسم ، وعبدالغني بن سعيد الازدي ، و أبي بكر بن مردويه ...

فهؤلاء مهرة هذا الفن ، وقد أغفلنا كثيراً من الاثمة ، وأهملنا عدداً صالحاً من المحدثين ، وانما ذكرنا من ذكرناه لننبه بهم على من عداهم ، ثم أفضى الامر الى طي بساط الاسانيد رأساً وعد الاكثار منها جهالة ووسواساً »\.

وهذه العبارة تدل على جلالة ابن مردويه من وجوه عديدة لاتخفى .

كما تظهر جللته من وصفهم اياه بالحفظ ، فقد قال السمعاني بترجمة حمزة بن الحسين المؤدب الاصبهاني: «روى عنه أبوبكرابن مردويه الحافظ» ، وقال ابن كثير حول حديث الطائر: «وقد جمع الناس في هذا الحديث مصنفات مفردة ، ومنهم أبو بكر ابن مردويه الحافظ ، وأبو طاهر محمد بن أحمد بن حمدان فيما رواه شيخنا أبو عبدالله الذهبي » .

وقال الكاتب الجلبي : «تفسير ابن مردويه هو الحافظ أبو بكر أحمد بن موسى الاصبهاني المتوفى سنة . ٤١ » .

١) طبقات الشافعية للسبكي ٣١٧/١.

٢) الانساب _ الاصبهائي .

٣) تاريخ ابن کثير ٣٥٣/٧.

٤)كشف الظنون ١/ ٣٩٤.

« الحافظ » في الاصطلاح

ثم ان « الحافظ » من الالقاب الجليلة في اصطلاح علماء الحديث ، قال الشيخ علي القاري : « الحافظ المراد به حافظ الحديث لاالقرآن. كذاذكره ميرك ، ويحتمل أنه كان حافظاً للكتاب والسنة .

ثم الحافظ في اصطلاح المحدثين من أحاط علمه بمائة ألف حديث متناً واسناداً ... »\.

وفي (لواقح الانوار) بترجمة السيوطي: «وكان الحافظ ابن حجريقول: الشروط التي اذا اجتمعت في الانسان سمي حافظاً هي: الشهرة بالطلب، والاخذ من أفواه الرجال، والمعرفة بالجرح والتعديل لطبقات الرواة ومراتبهم وتمييز الصحيح من السقيم، حتى يكون مايستحضره من ذلك أكثر مما لا يستحضره، مع استحفاظ الكثير من المتون، فهذه الشروط من جمعها فهو حافظ».

وقال البدخشي: « الحافظ ـ يطلق هـذا الاسم على من مهر في فن الحديث بخلاف المحدث »٢.

ومن شواهد جلالة ابن مردويه: ان شمس الدين محمد ابن الجزري ذكره في عداد مشاهيد الائمة ، وكبار علماء الحديث الذين روى عنهم في كتابه (الحصن الحصين) ، مع أصحاب الصحاح والمسانيد وسائد الكتب المعتبرة، وجعل رمزه « مر » ، وذكر في خطبة كتابه مانصه : « فليعلم أني أرجو

١) جمع الوسائل في شرح الشمائل : ٧.

٢) تراجم الحفاظ – مخطوط .

أن يكون جميع مافيه صحيحاً »'.

كما أن (الدهلوي) نفسه ذكر تفسير ابن مردويه في (رسالة اصول الحديث) في عداد تفاسير الديلمي وابن جرير وغيرهم، وقدمه عليها في الذكر وهذا يدل على أن تفسير ابن مردويه من التفاسير المشهورة المعتبرة لدى أهل السنة.

﴿ ٤ ﴾ رواية الثعلبي

روى أبو اسحاق أحمد بن محمد بن ابراهيم الثعلبي النيسابوري نــزول الاية الكريمة : ياأيها الرسول بلغ ... في يوم غدير خم في تفسيره حيث قال:

«قال أبو جعفر محمد بن علي : معناه : بلغ ماأنــزل اليك من ربك في فضل علي بن أبي طالب ، فلما نزلت هذه الاية أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد علي فقال : من كنت مولاه فعلي مولاه .

أخبرنا أبو القاسم يعقوب بن أحمد بن السري ، أنسا أبو بكر محمد بن عبدالله بن محمد ، نا أبومسلم ابراهيم بن عبدالله الكجي ، نا حجاج بن منهال نا حماد عن علي بن زيد عن عدي بن ثابت عن البراء قال: لمانزلنا معرسول الله « ص » في حجة الوداع كنا بغدير خم فنادى : ان الصلاة جامعة و كسح للنبي صلى الله عليه وسلم تحت شجرتين ، فأخذ بيد علي فقال : ألست أولى بالمؤمنين من أنفسهم ؟ قالوا : بلى يارسول الله . قال: ألست أولى بكل مؤمن من نفسه ؟ قالسوا : بلى . قال : هذا مولى من أنسا مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . قسال : فلقيه عمر فقال : هنيئاً لك ياابن أبي طالب أصبحت

١) الحصن الحصين من كلام سيد المرسلين بشرح القارى: انظر ٢٠ و ٢٥.

وأمسيت مولىكل مؤمن ومؤمنة .

أخبرني أبو محمد عبدالله بن محمد القايني ، نا أبو الحسين محمد بن عثمان النصيبي ، نا أبو بكر محمد بن الحسن السبيعي ، نا علي بن محمد الدهان والحسين بن ابراهيم الجصاص ، نا حسين بن حكم ، نا حسن بن حسين عن حبان عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى : يا أبها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك . الآية . قال : نرلت في علي ، أمر النبي «ص» أن يبلغ فيه فأخذ رسول الله «ص» بيد علي ، فقال : من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه »'.

ترجمة الثعلبي

وقد ذكرت ترجمة أبي اسحاق الثعلبي وآيات عظمته وجلالته ووثاقته في المنهج الأول من الكتاب في الجواب عن شبهات (الدهلوي) حول الاستدلال بقوله تعالى: [انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون].

كما ستأتي ترجمته في الدليل السادس من أدلة دلالة حديث الغدير على المامة علي عليه السلام، وستقف هناك على كلمات الثناء التي قالها والد(الدهلوي) في حق الثعلبي .

كما يتضبح من عبارة الثعلبي في خطبة تفسيره عظمة هذا التفسيرواعتباره.

١) الكشف والبيان في تفسير القرآن ــ مخطوط .

﴿ ه ﴾ رواية ابي نعيم

وروى أبو نعيم أحمد بن عبدالله الاصبهاني نزولها في واقعة يوم غدير خم في كتاب (مانزل من القرآن في عليه السلام) ، وقد ذكر روايته الفاضل رشيد الدين خان الدهلوي في (ايضاح لطافة المقال) نقلا عن الشيخ علي المتخلص بحزين ، وتلك الرواية هي باسناده «عن علي بن عامر [عياش] عن أبي الجحاف والاعمش عن عطية قال : نزلت هذه الاية على رسول الله صلى الله عليه وسلم في علي بن أبي طالب : ياأيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك » .

وقد ذكر مثل هذه الرواية الحاج عبدالوهاب بن محمد عن الحافظ أبي نعيم كما سيجيء .

ترجمة أبى نعيم

١ - ابن خلكان: «الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبدالله بن أحمد بسن اسحاق بن موسى بن مهران الاصبهاني، الحافظ المشهور، صاحب كتاب حلية الاولياء. كان من أعلام المحدثين، وأكابر الحفاظ الثقات، أخذ عن الافاضل وأخذوا عنه وانتفعوا به، وكتاب الحلية من أحسن الكتب، وله كتاب تاريخ اصبهان ... وتوفي في صفر وقيل يوم الاثنين الحادي والعشريسن من المحرم سنة ثلاثين وأربعمائة باصبهان. رحمه الله تعالى »٢.

١) ايضاح لطافة المقال لرشيد الدين محمد الدهلوي .

٢) وفيات الاعيان ٢٦/١ .

٧ ــ الصلاح الصفدى : « أحمد بن عبدالله بن اسحاق بن موسى بن مهران ، أبو نعيم الحافظ ، سبط محمد بن يوسف بن البناء الاصفهاني ، تاج المحدثين وأحد أعلام الدين ، له العلو في الرواية والحفظ والفهم والدراية، وكانت الرحال تشد اليه ، أملى في فنون الحديث كتباً سارت في البلادوانتفع بها العباد ، وامتدت أيامه حتى ألحق الاحفاد بالاجداد ، وتفرد بعلوالاسناد...

وكان أبو نعيم اماماً في العلم والزهد والديانية ، وصنف مصنفات كثيرة منها : حلية الاولياء ، والمستخرج على الصحيحين ، ذكر فيها [فيه] أحاديث ساوى فيها البخاري ومسلماً ، وأحاديث علا عليهما فيها كأنهما سمعاها منه ، وذكر فيها حديثاً كأن البخاري ومسلماً سمعاه ممن سمعه منه ، ودلائل النبوة ، ومعرفة الصحابة ، وتاريخ بلده ، وفضائل الجنة ، وصفة الجنة ، وكثيراً من المصنفات الصغار .

وبقي أربعة عشر سنة بلانظير ، لايوجد شرقاً ولاغرباً أعلى اسناداً منه ولا أحفظ ، ولما كتب كتاب الحلية الى نيسابور بيح بأربعمائة دينار ...»'.

 Υ — الخطيب التبريزى: «أبو نعيم الاصفهاني هو: أبدو نعيم أحمد ابن عبدالله الاصفهاني صاحب الحلية، هومن مشايخ الحديث الثقات المعمول بحديثهم المرجوع الى قولهم ، كبير القدر ، ولد سنة Υ ومات في صفرسنة Υ باصفهان وله من العمر Υ و سنة رحمه الله تعالى Υ .

۱) الوافي بالوفيات ۱/۸۱٪

٢) رجال المشكاة: :الأكمال في أسماء الرجال ط مع المشكاة ٣/٥٠/٣

﴿ ٦﴾ رواية الـواحدي

وروى ذلك أيضاً أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي ، كما في (مطالب السثول لابن طلحة الشافعي) و (الفصول المهمة لابن الصباغ المالكي) وهذا نص ماجاء في (أسباب النزول له): «قوله تعالى: ياأيها الرسول بلغ ماأنزل اليك من ربك. قال الحسن: ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال: لمابعثني الله تعالى برسالته ضقت بها ذرعاً ، وعرفت أن من الناس من يكذبني ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهاب قريشاً و اليهود والنصارى ، فأنسزل الله الله تعالى هذه الاية .

أخبرنا أبوسعيد محمد بن علي الصفار قال: أنا الحسن بن أحمد المخلدي قال: أنا محمد بن حمدون بن خالد ، أنا محمد بن ابراهيم الحلواني [الخلوتي] قال: أنا الحسن بن حماد سجادة قال: أنا علي بن عياش [عابس] عن الاعمش وأبي المجحاف عن عطية عن أبي سعيد المخدري قال نزلت هذه الآية : ياأيها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك سيوم غدير خم في علي بن أبي طالب رضى الله عنه ».

كلام الواحدى في خطبة أسباب النزول

ولاجل أن لايبقى ريب في اعتبار هذه الرواية نورد نص عبارة الواحدي في خطبة كتابه (أسباب النزول) فانه قال: « وبعد هذا : فان علوم القرآن غزيرة

١) أسباب النزول للواحدي : ١١٥.

... فآل الامر بنسا الى افادة المستهترين بعلوم الكتاب ابانة ما أنزل فيسه من الاسباب ، اذ هي أولى مايجب الوقوف عليها وأولى مايصرف العناية اليها ، لامتناع معرفة تفسير الاية وقصد سبيلها دون الوقوف على قصتها وبيان نزولها، ولايحل القول في أسباب نزول الكتاب الا بالرواية والسماع ممن شاهدالتنزيل ووقفوا على الاسباب ، وبحثوا عن علمها وجدوا في الطلاب .

وقد ورد الشرع بالوعيد للجاهل في العثار في هذا العلم بالنار: أنا أبو ابراهيم اسماعيل بن ابراهيم الواعظ، أنبأ أبو الحسين [الحسن] محمد بن أحمد بن حسامد العطار، أنا أحمد بن الحسن بن عبدالجبار، أنا ليث بن حماد، ثنا أبو عوانة عن عبدالاعلى عن سعيد بنجبير عن ابن عباسقال: قال رسول الله صلى الله عليسه وسلم: اتقوا الحديث الا ماعلمتم، فانه من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار، ومن كذب على القرآن من غير علم فليتبوأ مقعده من النار،

والسلف الماضون رحمهم الله كانوا من أبعد الغاية احترازاً عن القولفي نزول الآية: أنا أبو نصر أحمد بن عبدالله المخلدي ، أنا أبو عمرو بن مجيد ثنا أبو مسلم ، ثنا عبدالرحمن بن حماد ، ثنا أبو عمر عن محمد بن سيريس قال : سألت عبيدة السلماني عن آية من القرآن فقال : اتق الله وقل سداداً ، ذهب الذين يعلمون فيما أنزل القرآن .

فأما اليوم فكل واحد يخترع للاية سبباً ويخلق افكاً وكذباً ، ملقياً زمامه الى الجهالة ، غير مفكر في الوعيد لجاهل سبب الاية، وذاك الذي حداني الى الملاء الكتاب الجامع للاسباب ، لينتهي اليه طالبوا هــذا الشأن ، والمتكلمون في نزول القرآن ، فيعرفوا الصدق ويستغنوا عن التمويه والكذب ، ويجدوا

في تحفظه بعد السماع والطلب »'.

واذا كان ماذكر سبب تأليفه هذا الكتاب ، فان هذا الحديث المدي رواه في سبب نزول آية : «ياأيها الرسول بلغ ...» يكون هو الخبر الصدق الوارد عمن شاهد التنزيل ووقفوا على الاسباب ، فيجب التصديق به والاعراض عن غيره ، لانه من الكذب على القرآن ، ومن كذب على القرآن من غير علم فليتبوأ مقعده من النار .

ترجمة الواحدي

١ ــ ابن الاثنير: «وفيها توفي أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن متويه الواحدي المفسر، مصنف الوسيط والوجيز في التفسير، وهونيسابوري المام مشهور »٢.

٢ ـ الذهبى: « الامام العلامة الاستاذ أبو الحسن ... صاحب التفسير ، وامام علماء التأويل ، من أولاد النجار ، وأصله من ساوه ، لزم الاستاذ أبا اسحاق الثعلبي وأكثر عنه ، وأخذ علم العربية من أبي الحسن القهندري الضرير وسمع من أبي طاهر بن مخمس، والقاضي أبي بكر الحيري، وأبي ابر اهيم اسماعيل ابن ابر اهيم المواعظ ، ومحمد بن ابر اهيم المزكي ، وعبد الرحمن بن حمدان النصروي ، وأحمد بن ابر اهيم النجار ، وخلق .

حدث عنه : أحمد بن عمر الارغياني ، وعبدالجبار بن محمد الخواري وطائفة أكبرهم الخواري .

١) أسباب المنزول : ٤ .

٢) الكامل في التاريخ حوادث سنة ٤٦٨ .

صنف التفاسير الثلاثة: البسيط والوسيط والوجيز، وبتلك الاسماء سمى الغزالي تواليفه الثلاثة في الفقه، ولابي الحسن كتاب أسباب النزول مروي تصدر للتدريس مدة وعظم شأنه، وقيل: كان منطلق اللسان في جماعة من

العلماء بما لاينبغي ، وقد كفر من ألف كتاب حقائق التفسير ، فهو معذور ... قال أبو سعد السمعانى : كان الواحدي حقيقاً بكل احترام واعظام ، لكن كان فيه بسط لسان في الائمة ، وقد سمعت أحمد بن محمد بن بشار يقول : كان الواحدي يقول صنف السلمي كتاب حقائق التفسير ، ولو قال ان ذلك تفسير المقر به .

قلت : الواحدي معذور مأجور . مات بنيسابور في جماد الاخرة سنة ثمان وستين وأربعمائة ، وقد شاخ »٬

ع ـ ابن الوردى : «كان استاذاً في التفسير والنحو، وشرح ديوان المتنبي أجود شرح ، وهو تلميذ الثعلبي ، وتوفى بعد مرض طويل بنيسابور $^{"}$.

ه - الميافعي : « الامام المفسر أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري ، استاذ عصره في النحو والتفسير ، تلميذ أبي اسحاق الثعلبي ، وأحد من برع في العلم ، وصنف التصانيف الشهيرة المجمع على حسنها ، والمشتغل بتدريسها والمرزوق السعادة فيها ...» .

١) سير أعلام النبلاء ــ مخطوط.

۲) العبر حوادث سنة ۲۸.

٣) تتمة المختصر حيادث سنة ٦٨ ٤ .

٤) مرآة الجنان حوادث سنة ٢٨ ٤ .

7 - 1بن البجزرى : « امام كبير علامة ، روى القراءة عن علي بن أحمد البستي ، وأحمد بن محمد بن ابراهيم الثعلبي . روى القراءة عنه : أبو القاسم الهذلي . مات في سنة 37 بنيسابور 3.

٧ - أبن قاضى شهبة : «كان فقيها ، اماما في النحو واللغة وغيرهما ،
 شاعرا ، وأما التفسير فهو امام عصره فيه ،...»

الدياربكرى : « وفي سنة ثمان وستين وأربعمائة توفي أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن متويه الواحدي المفسر ، مصنف البسيطوالوسيط والوجيز في التفسير ، وهو نيسابوري امام مشهور 7 .

٩ ــ وقال الكانب الجلبى: «أسباب النزول للشيخ الامسام أبي الحسن علي بن أحمد الواحدي المفسر المتوفي سنة ٤٦٨. وهو أشهر ماصنف فيه ، أوله: الحمد لله الكريم الوهاب »³.

۱۰ – وذكر ولى الله الدهلوى الواحدي مع البغوي والبيضاوي، واصفأ اياهم بكبار المفسرين، وجاعلا اياهم قدوة المسلمين ...°.

﴿ ٧ ﴾ رواية أبى سعيد السجستاني

ورواه أبــو سعيد مسعود بن نـــاصر السجستاني في كتابه حـــول حديث

١) طبقات القراء ٢/٣/١ .

٢) طبقات الشافعية ــ مخطوط .

٣) تاريخ الخميس ٢/٩٥٩.

٤)كشف الظنون ٢٦/١ .

ه) اذالة الخفاء لولى الله الدهلوى .

الولاية باسناده عن ابن عباس انه قال: « أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبلغ بولاية علي ، فأنزل الله عزوجل: ياأيها الرسول بلغ ماأنزل اليك. الاية فلما كان يوم غدير خم قام فحمد الله وأثنى عليه وقال « ص »: ألست أولى بكم من أنفسكم ؟ قالوا: بلى يارسول الله. قال « ص »: فمن كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، وأحب من أحبه وأبغض من أبغضه وأنصر من نصره ، وأعز من أعزه ، وأعن من أعانه ».

ترجمة أبى سعيد السجستاني

وأبو سعيد السجستاني من مشاهير حفاظ أهل السنة الثقات ، وقــد تقدم سابقاً ذكر طرف من ترجمته عن السمعاني والذهبي .



رواية الحسكاني

وروى أبو القاسم عبيدالله بن عبدالله الحسكاني نزول قوله تعالى: «يا أيها الرسول بلغ ماأنزل اليك ...» في واقعة يوم غديرخم، ففي كتاب (مجمع البيان) بتفسير الآية المباركة: «عن ابن أبي عمير عن ابن أدينة عن الكلبي عن أبي صالح عن عبدالله بن عبدالله بن عبدالله قالا: أمر الله محمداً صلى الله عليه وآله أن ينصب علياً علماً للناس فيخبرهم بولايته، فتخوف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقولوا حابى ابن عمه ، وأن يطعنوا في ذلك عليه ، فأوحى الله اليه هذه الآية ، فقام عليه السلام بولايته يوم غديرخم » .

قال : « وهذا الخبر بعينه قسد حدثناه السيد أبسو الحمد عن الحاكم أبي

القاسم الحسكاني باسناده عن ابن أبي عمير في كتاب شواهد التنزيل في قواعد التفضيل »\.



رواية ابن عساكر

وممن روى نزول تلك الآية المباركة في واقعة يوم غديرخم: أبوالقاسم علي بن الحسن المعروف بابن عساكر الدمشقي ،كما عرفت ذلك من عبارة السيوطي في (الدر المنثور).

ترجمة ابن عساكر

٢ - ابن خلكان: « الحافظ أبو القاسم . . . المعروف بابن عساكر السدمشقي الملقب ثقة الدين . كان محدث الشام في وقته ومن أعيان الفقهاء الشافعية ، غلب عليه الحديث فاشتهر به ، وبالغ في طلبه ، الى أن جمع منهما لم يتفق لغيره، ورحل وطوف وجاب البلاد ولقي المشايخ، وكان رفيق الحافظ

۱) مجمع البيان في تفسير القرآن المجلد الثاني/۲۲۳ وهو في شواهد التنزيل ۱/۲۸۰ .

٢) وهو في ترجمة أميرالمؤمنين عليه السلام من تاريخ دمثق ٢/٨٦.

٣) سجم الادباء ١١٧٣٧ .

أبي سعد عبدالكريم بن السمعاني في الرحلة .

وكان حافظاً ديناً، جمع بين معرفة المتونوالاسانيد ... وصنف التصانيف المفيدة وخرج التخاريج ، وكان حسن الكلام على الاحاديث ، محفوظاً في الجمع والتأليف ، صنف التاريخ الكبير لدمشق في ثمانين مجلدة ، أتى فيه بالعجائب، وهو على نسق تاريخ بغداد، قال لي شيخنا الحافظ العلامة أبو محمد عبد العظيم المنذري حافظ مصرأدام الله به النفع ب وقد جرى ذكر هذا التاريخ وأخرج لي منه مجلداً وطال الحديث في أمره واستعظامه به مأظن هذا الزجل الا عزم على وضع هذا التاريخ من يوم عقل على نفسه ، وشرع في الجمع من ذلك الوقت ، والا فالعمر يقصر عن أن يجمع الانسان فيه مثل هذا الكتاب بعد الاشتغال والتنبه . قال به ولقد قال الحق به من وقف عليه عرف حقيقة هذا القول، ومتى يتسع للانسان الوقت حتى يضع مثله ، وهذا الذي ظهر هوالذي اختاره وماصح له هذا الا بعد مسودات ماكاد ينضبط حصرها .

وله غيره تواليف حسنة وأجزاء ممتعة ...»'.

٣ ـ الذهبى : « ابسن عساكر الامام الحافظ الكبير محدث الشام فخر الاثمة ثقة الدين ... قال السمعاني : أبو القاسم حافظ ثقة متقن دين خيرحسن السمت ، جمع بين معرفة المتن والاسناد ، وكان كثير العلم غزير الفضل ، صحيح القراءة ، متثبتاً ، رحل و تعب وبالغ في الطلب ، وجمع ما لم يجمعه غيره، وأربى على الاقران ... وقال المحدث بهاء الدين القاسم : كان أبي رحمه الله مواظباً على الجماعة والتلاوة ، يختم كل ليلة ختمة [يختم كل جمعة] ، ويختم في رمضان كل يوم ، ويعتكف في المنارة الشرقية ، وكان كثير النوافل

١) وفيات الاعيان ٢/٥٣٥.

والاذكار ، ويحيي ليلة العيدين بالصلاة والـذكر ، وكان يحاسب نفسه على لحظة تذهب ...

قال سعد الخير : مارأيت في سنن [سن] ابن عداكر مثله .

قال القاسم ابن عساكر سمعت التاج المسعودي يقول سمعت أبا العلاء الهمداني يقول لرجل استأذنه في الرحلة [قال]: ان عرفت أحداً أفضل مني فحين أذن لك أن تسافر اليه، الا أن تسافر الى ابن عساكر فانه حافظ كما يجب.

وحدثني أبو المواهب بن صصري قال: لمادخلت همدان قال لي الحافظ: أنا أعلم انه لايساجل الحافظ أبا القاسم في شأنه أحد فلو خااق الناس ومازجهم كما ينبغي [أصنع] اذاً لاجتمع عليه الموافق والمخالف ، وقال لي يوماً: أي شيء فتح له ؟ وكيف الناس له ؟ قلت : هو بعيد من هذا كله ، لم يشتغل منذ أربعين سنة الا بالجمع والتسميع حتى في نزهته وخلواته ، قال : الحمد لله هذا ثمرة العلم ، الا انا حصل لنا [من] هذا المسجد والدار والكتب تدل على قلة حظ أهل العلم في بلادكم . ثم قال : ماكان يسمى أبو القاسم الا شعلة نار ببغداد من ذكائه وتوقده وحسن ادراكه .

قال أبو المواهب: كنت أذاكر أبا القاسم الحافظ عن المحفاظ الذيان لقيهم . فقال: أما بغداد فأبو عامر العبدري ، وأما اصبهان فأبو نصر اليونارتي لكن اسماعيل بن محمد الحافظ كان أشهر . فقلت : فعلى هذا ما كان رأى سيدنا مثل نفسه . قال : لاتقل هذا قال الله : لاتزكوا أنفسكم . قلت : فقد قال [الله تعالى] : أما بنعمة ربك فحدث . فقال: لو قال قائل ان عيني لم ترمثلي لصدق .

ثمقال أبو المواهب: لم أرمثله ولامن اجتمع فيه ما اجتمع فيه من لزوم طريقة واحدة مدة أربعين سنة، من لزوم الصلوات في الصف الاول الا من عذر، والاعتكاف

في رمضان وعشر ذي الحجة، وعدم التطلع الى تحصيل الاملاك وبناء الدور. قد اسقط ذلك عن نفسه وأعرض عنطلب المناصب من الامامة والخطابة وأباها بعد أن عرضت عليه ...

وكان شيخنا أبوالحجاج يميل الىأن ابن عساكر ما رأى حافظاً مثل نفسه · قال الحافظ عبدالقادر: ما رأيت أحفظ من ابن عساكر .

وقال ابن النجار: أبو القاسم امام المحدثين في وقته ، انتهت اليه الرياسة في الحفظ والاتقان والنقل والمعرفة التامة وبه ختم هذا الشأن . فقرأت بخط الحافظ معمر بن الفاخر في معجمه أنا الحافظ أبو القاسم الدمشقي . بمنى وكان أحفظ من رأيت من طلبة الحديث والشبان . وكان شيخنا اسماعيل بسن محمد الامام يفضله على جميع من لقيناهم ، قدم اصبهان ونزل في داري، وما رأيت شاباً أودع ولا احفظ ولا اتقن منه، وكان مع ذلك فقيها اديباً سنياً ، جزاه الله خيراً وكثر في الاسلام مثله ، واني كثيراً سألته عن تأخره عن المجيء الى اصبهان فقال : لم تأذن لي أمي .

قال القاسم . توفي أبي في حادي عشر رجب سنة ٧١ . ورثي له منامات حسنة ، ورثى بقصائد ، وقبره يزار بباب الصغير» .

٤ ـ الذهبى أيضاً: «فيها توفي الحافظ ابن عساكر صاحب التاريخ الثمانين مجلداً... ساد أهل زمانه في الحديث ورجاله وبلغ في ذلك الذروة العليا، ومن تصفح تاريخه علم منزلة الرجل في الحفظ. توفي في حادي عشر رجب »٢.

ه _ اليافعي: «وفيها الفقيه الامام، المحدث البارع الحافظ المتقن الضابط

١) تذكرة الحفاظ ١٣٢٨/٤ ١٣٣٠٠ .

٢)العبر حوادث ٧١،٠

ذوالعلم الراسخ ، شيخ الاسلام ، ومحدث الشام ، ناصر السنة ، وقامع البدعة زين الحفاظ وبحر العلوم الزاخر ، رئيس المحدثين المقرله بالتقدم العارف الماهر ، ثقة الدين أبوالقاسم علي بن الحسن بن هبة الله بالله عساكر ، الذي اشتهر في زمانه بعلو شانه، ولم يرمثله في أقرانه ، الجامع بين المعقول والمنقول والمميز بين الصحيح والمعلول .

كان محدث زمانه ومن اعيان الفقهاء الشافعية، غلب عليه الحديث واشتهر به وبالغ في طلبه الى أن جمع منه مالم يتفق لغيره ،رحل وطوف وجاب البلاد ولقي المشايخ ، وكان رفيق الحافظ أبي سعد عبدالكريم بن السمعاني في الرحلة .

وكان أبو القاسم المذكور حافظاً ديناً، جمع بين معرفة المتون والاسانيد ... وصنف التصانيف المفيدة وخرج التخاريج، وكان حسن الكلام على الاحاديث محظوظاً على الجمع والتأليف ، صنف الناريخ الكبير لدمشق في ثمانين مجلدات أتى فيه بالعجائب وهو على نسق تاريخ بغداد ... قال بعض أهل العلم بالحديث والتواريخ : ساد أهل زمانه في الحديث ورجاله وبلغ فيه الذروة العليا ، ومن تصفح تاريخه علم منزلة الرجل في الحفظ . قلت : بل من تأمل تصانيفه من حيث الجملة علم مكانه في العلوم وفضائل تحتها من المناقب والمحاسن والبلاغة والتحقيق والاتساع في العلوم وفضائل تحتها من المناقب والمحاسن كل طائل ...

وكان ابن عساكر المذكور رضي الله عنه حسن السيرة والسريرة، قال الحافظ الرئيس أبو المواهب: لم أرمثله ولا من اجتمع فيه ما اجتمع فيهمن لزوم طريقة واحدة منذ أربعين سنة ... ذكره الامام الحافظ ابن النجار في تاريخه فقال:

امام المحدثين في وقته ومن انتهت اليه الرئاسة في الحفظ والاتقان والمعرفة التامة والثقة به وبه ختم هذا الشأن ...وقال الحافظ عبدالقاهر الرهاوي: رأيت الحافظ السلفي والحافظ أبا العلاء الهمداني والحافظ أبا موسى الهمداني فما رأيت فيهم مثل ابن عساكر» '.

 $\gamma = 1$ الاسنوى: «ومنهم الحافظ أبو القاسم على أخو الصائن المتقدم ذكره امام الشافعية صاحب تاريخ دمشق في ثمانين مجلدة وغير ذلك من المصنفات ... كان رحمه الله ديناً خيراً حسن السمت مواظباً على الاعتكاف ...».

 $\gamma = 1$ بن قاضى شهبة : «علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله بن الحسين الحافظ الكبير ثقة الدين أبو القاسم ابن عساكر فخر الشافعية ، وامام أهل الحديث في زمانه وحامل لوا ثهم، صاحب تاريخ دمشق وغير ذلك من المصنفات المفيدة المشهورة ، مولده في مستهل سنة تسع وتسعين وأربعما ثة ، ورحل الى بلاد كثيرة ، وسمع الكثير من نحو الف وثلاثما ثة شيخ وثمانين امرأة ، تفقه بدمشق و بغداد ، وكان ديناً خيراً ... γ .

﴿۱۰﴾ الفخر الرازي

وذكر فخر الدين محمد بن عمر الرازي نزول آية التبليخ في واقعة يـوم غدير خم في (تفسيره) في بيان الاقوال المذكورة في سبب تلك الاية حيث

١) مرآة الجان حوادث ٧١٠.

٢) طبقات الشافعية ٢/٢١٦٠

٣) طبقات الشافعية ــ مخطوط .

قال ۽

«العاشر ـ نزلت هذه الآية في فضل علي رضى الله عنه ، ولما نزلت هذه الآية أخذ بيده وقال : من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، فلقيه عمر رضي الله عنه فقال: هنيئاً لك يا ابن أبي طالب أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة . وهو قول ابن عباس والبراء بن عازب ومحمد بن على » . .

أقول: ان العبرة بذكر الرازي لهذا القول في ضمن الاقدوال المزعومة الاخرى، وقد عرفت أنه ينسب هذا القول الى ابن عباس والبراء بن عدازب وسيدنا الامام محمد بن علي الباقر عليه السلام، فلا عبرة اذن بكلامه هو حول هذا الموضوع، فانه كلام لاموجب له الا المكابرة والعناد، ويكفي في سقوطمه أنه رد على الامام المعصوم أبي جعفر الباقر عليه السلام.

ولو قيل: ان المتعصبين من أهل السنة لايعتقدون بعصمة الاثمة الطاهرين بلان بعضهم كابن الجوزي في (الموضوعات) والسيوطي في (اللثا المصنوعة) وابن العراق في (تنزيه الشريعة) يجرحون فيهم والعياذ بالله .

قلنا: فما يقولون في حق صحابة يقولون بعدالتهم كابن عباس والبراء بن عازب،وكأبي سعيد الخدري القائل بهذا القول ـ كما في تفسير النيسابوري، وسنذكر عبارته ـ وعبد الله بن مسعود كما ستعلم فيما بعد ؟

فالحاصل: ان الراذي يعترف بأن القول بنزول الاية في فضل أمير المؤمنين عليه السلام يوم الغسدير هو قول ابن عباس والبراء والامام الباقسر ، وان كان لا يرتضى هذا القول ولا يعتمد عليه تعصباً وعناداً .

۱) تفسير الرازي ۲۱/۹۲.

ترجمة الرازى

وقد بالغ بعض علماء أهل السنة في الثناء على هذا المتعصب العنيد :

١ ـ فقد ترجم له ابن خلكان بقوله: «أبو عبدالله محمدبن عمر بن الحسين ابن الحسنبن علي التيمي البكري الطبرستاني [الاصل] الرازي المولد، الملقب فخر الدين ، المعروف بابن الخطيب ، الفقيه الشافعي . فريد عصره ونسيج وحده، فاق أهل زمانه في علم الكلام والمعقولات وعلم الاوائل، له التصانيف المفيدة في فنون عديدة ، منها تفسير القرآن الكريم ، جمع فيه كل غريب وغريبة ، وهو كبير جداً لكنه لم يكمله ... وكل كتبه ممتعة .

وانتشرت تصانيفه في البلاد ورزق فيها سعادة عظيمة ، فان الناس اشتغلوا بها ورفضواكتب المتقدمين، وهو أول من اخترع هذا الترتيب في كتبه، وأتى فيها بمالم يسبق اليه ، وكان له في الوعظ اليد البيضاء ويعظ باللسانين العربي والعجمي ، وكان يلحقه الوجد في حال الوعظ ويكثر البكاء ، وكان يحضر مجلسه بمدينة هراة أرباب المذاهب والمقالات، ويسألونه وهو يجيب كل سائل بأحسن اجابة، ورجع بسببه خلق كثير من الطائفة الكرامية وغيرهم الى مذهب أهل السنة، وكان يلقب بهراة شيخ الاسلام ... وكان العلماء يقصدونه من البلاد وتشد اليه الرحال من الاقطار... » .

٢ ــ ابن الوردى: «الامام فخر الدين... الفقيه الشافعي صاحب التصانيف المشهورة ومولده سنة ٣٤٥ ومع فضائله كانت لداليد الطولى في الوعظ بالعربي و العجمي ويلحقه فيه وجد وبكاء، وكان أوحد الناس في المعقولات والاصول،

١) وفيات الاعيان ٣٨١/٣ ــ ٣٨٥ .

قصد الكمال السمناني، ثم عاد الى الري الى المجد الجيلي، واشتغل عليهما، وسافر الى خوارزم وماوراء النهر، وجرت الفتنة التي ذكرت، واتصل بشهاب الدين الغوري صاحب غزنة وحصل له منه مال طائل ، ثم حظي في خراسان عند السلطان خوارزم شاه بن تكش، وشد ت اليسه الرحال، وقصده ابن عنين ومدحه بقصائد...» .

٣ ــ اليافعى: «وفيها الامام الكبير، العلامة النحرير، الاصولي المتكلم المناظر المفسر، صاحب التصانيف المشهورة في الافساق، الحظية في سوق الافسادة بالنفاق، فخر الدين الرازي ... الملقب بالامام عند علماء الاصول، المقرر لشبه مذاهب فرق المخالفين، والمبطل بها باقامة البراهين، الطبرستاني الاصل، الرازي المولد، المعروف بابن الخطيب، الشافعي المذهب، فريد عصره ونسيج دهره، الذي قال فيه بعض العلماء: خصته الله برأي هو للغيب طليعة، فيرى الحق بعين دونها حد الطبيعة، ومدحه الامام سراج الدين يوسف ابن أبي بكربن محمد السكاكي الخوارزمي ...

فاق أهل زمانه في الاصلين والمعقولات وعلوم الاواثل، صنف التصانيف المفيدة في فنون عديدة... وكان صاحبوقار وحشمة ومماليك، وثروة وبزة حسنة وهيئة جميلة ، اذا ركب ركب معه نحو ثلاثمائسة مشتغل على اختلاف مطالبهم، في التفسير والفقه والكلام والاصول والطب وغيرذلك... »٢.

٤ ـ محمد الحافظ خواجة بارسا: «قال الامام النحرير، المناظر المتكلم المفسر، صاحب التصانيف المشهورة فخر الملة والدين الرازي... في التفسير

١) تتمة المختصر حوادث سنة ٢٠٦ .

۲) مرآة الجنان حوادث سنة ۲۰۹.

الكبير في قوله سبحانه: انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهر كم تطهيراً. فيه لطيفة وهو: ان الرجس قد يزول عنا ولايطهر المحل ، فقوله سبحانه: ليذهب عنكم الرجس أي يزيل عنكم الذنوب، وقوله سبحانه: ويطهر كم تطهيراً أي يلبسكم خلع الكرامة تطهيراً ، لايكون بعده تلو "ث » . .

ه _ ابن قاضى شهبة : « محمد بن عمر بن الحسين بن الحسن بن علي العلامة سلطان المتكلمين في زمانه ... المفسر المتكلم ، امام وقته في العلوم العقلية ، وأحد الائمة في العلوم الشرعية ، صاحب المصنفات المشهورة والفضائل الغزيرة المذكورة، ولد في رمضان سنة ٤٤٥ ، وقيل سنة ثلاث ، اشتغل أولا على والده ضياء الدين عمر، وهو من تلامذة البغوي، ثم على الكمال السمناني وعلى المجد الجيلي صاحب محمد بن يحيى، وأتقن علوماً كثيرة وبرز فيها وتقد م وساد ، وقصده الطلبة من سائر البلاد، وصنف في فنون كثيرة ... » .

﴿ ١١ ﴾ رواية محمدبن طلحة

وروى أبو سالم محمد بن طلحة بن محمد القرشي النصيبي نزول آيــة التبليخ في واقعــة يوم الغدير حيث قال: « زيادة تقرير ــ نقل الامام أبوالحسن الواحدي في كتابه المسمتى بأسباب النزول يرفعه بسنده الى أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال: أنزلت هذه الاية: ياأيها الرسول بلــّخ ماأنزل اليك من ربك

١) فصل الخطاب لمحمد خاجة پارسا الحافظي .

٢) طبقات الشافعية ــ مخطوط .

يوم غديرخم في علي بن أبي طالب» . .

ترجمة محمد بن طلحة

وقد ترجم لمحمد بن طلحة مشاهير علمائهم واصفين اياه بالمحامد الجميلة والفضائل العظيمة، وسنذكر ذلك فيمابعد ان شاء الله تعالى، ونكتفي هنا بماذكره اليافعي في حقيه حيث قال: «الكمال محمد بن طلحة النصيبي الشافعي . وكان رئيساً محتشماً بارعاً في الفقه والخلاف ، ولتي الوزارة مرة ثم زهد وجمع نفسه ، توفي بحلب في شهر رجب وقد جاوز التسعين ، وله دائرة الحروف... »٢ .

﴿۱۲﴾ رواية الرسعني

وروى عبد الرزاق بن رزق الله الرسعني نزول الايسة الكريمة في يوم الغدير ، قال محمد بن معتمدخان البدخشاني : « أخرج عبد الرزاق الرسعني عن ابن عباس رضي الله عنه قال: لمانزلت هذه الايسة: ياايها الرسول بلسّغ ما أنزل اليك من ربك أخذ النبي صلى الله عليه وسلم بيد علي فقال : من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » .

١) مطالب السئول في مناقب آل الرسول .

٢) مرآة الجنان حوادث سنة ٢٥٢.

٣) مفتاح النجا في مناقب آل العبا ... مخطوط .

ترجمة الرسعني

ا ـ الذهبى: « الرسعني العلامة عز الدين عبد الرزاق بن رزق الله بن أبي بكر المحد ث المفسر الحنبلي. ولد سنة تسع وثمانين، وسمع بدمشق من الكندي وببغداد من ابن منينا ، وصنف تفسيراً جيداً وكان شيخ الجزيرة في زمانه علماً وفضلا وجلالة. توفى في ثانى عشر ربيع الاخر » .

٢ ـ الذهبى أيضاً: «الرسعني الامام المحدّث الرحال، الحافظ المفسر، عالم الجزيرة... عني بهذا العلم، وجمع وصنف تفسيراً حسناً، رأيته يروي فيه بأسانيه ، وصنف كتاب مقتل الشهيد الحسين ، وكان اماماً متقناً ذا فنون وأدب، روى عنه ولده العدل شمس الدين، والدمياطي في معجمه، وغيرواحد وبالاجازة أبوالمعالى الابرقوهي .

كانت له حرمة وافرة عند الملك بدر الدين صاحب الموصل . . . وله شعر راثق ، ولسي مشيخة دار الحديث بالموصل. كان من أوعية العلم والخير توفى سنة ٦٦١ » ٢ .

٣ ــ ابن البجزرى : « عبد الرزاق بن رزق الله أبو محمد الرسعني، الامام العلامة، المحدث المقرىء، شيخ ديار بكر والجزيرة...» .

٤ _ السيوطى: « الرسعني الامام المحدث الرحال، الحافظ المفيد ، عالم الجزيرة ، عز الدين أبومحمد عبد الرزاق بن رزق الله بن أبي بكر بن خلف الجزري، ولد برأس عين سنة ٥٨٥ ، وسمع الكندي وعدة ، وعني

۱) العبر حوادث ۲۲۱ ·

٢) تذكرة الحفاظ ١٤٥٢/٤ .

٣) طبقات القراء ١ / ٣٨٤٠٠

بهذا الشأن وصنف تفسيراً ، وكان امامــاً متقناً ذا فنون وأدب ، أجاز للدمياطي والابرقوهي، ولــّـي مشيخة دار الحديث بالموصل. مات سنة ٦٦١» .

ه ـ وذكر الكاتب الجلبي تفسير الرسعني في مواضع من كتابه، ففي باب التاء: «تفسير عبدالرزاق بنرزق الله الحنبلي الرسعني، المسمى بمطالع أنوار التنزيل. يأتي. قلت: تفسير عبد الرزاق المذكور اسمه رموز الكنوز. قال محمد المالكي الداودي صاحب طبقات المفسرين بعدنقل هذا التفسيرواسمه: وفيه فوائد حسنة، ويروى فيه الاحاديث بأسانيده» .

وقال في باب الراء: « رموز الكنـوز في تفسيـر الكتاب العزيـز، للشيخ الامام عزالدين عبدالرزاق الرسعني الحنبلي المتوفى سنة ٦٦٠، " .

وقال في باب الميم: «مطالع أنوار التنزيل ومفاتيح أسرار التأويل لعبد الرزاق بنرزقالله... وهو تفسير كبير حسن اننقاه السيوطي، وكتب في آخره اجازة سماعه في مجالس آخرها ثاني ذي القعدة سنة ٢٥٩ بسدار الحديث المهاجرية بالموصل ... »٤ .

﴿ ١٣ ﴾ رواية النيسابوري

وأما رواية نظام المدين حسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري نزول

١) طبقات الحفاظ: ٥٠٥ .

٢) كشف الظنون ٢/٢٥٤ .

٣) المصدر ١/٩١٣.

³⁾ Hamber 7/0/11.

آية التبليغ المباركة في واقعة يوم غدير حم، فهي في تفسيره بعد تفسير قوله تعالى [ولو أنسهم أقاموا التوراة والانجيل وماأنزل اليهم من ربهم لاكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم منهم أمة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون] اذ قال:

«ثم أمر رسوله بأن لاينظر الى قلمة المقتصدين وكثرة المعانديدن ، ولا يتخوف مكرهم [مكروههم]. فقال: ياأيها الرسول بلسّخ. عن أبي سعيدالخدري ان هذه الاية نزلت في فضل علي بن أبي طالب [رضي الله عنه وكرام الله وجهه] يوم غدير خم، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده وقال: من كنت مولاه فهذا علي مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، فلقيه عمر وقال: هنيشاً لك ياابن أبي طالب أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة. وهو قول ابن عباس والبراء بن عازب ومحمد بن علي .

وروي أنه صلى الله عليه وسلم نام في بعض أسفاره تحت شجره ، وعلى سيفه عليها ، فأتاه أعرابي وهو نائم ، فأخذ سيفه واخترطه وقال : يا محمد من يمنعك مني فقال: الله . فرعدت يد الاعرابي وسقط السيف من يده، وضرب برأسه الشجر[ة] حتى انتثر دماغه ونزل : والله يعصمك من الناس .

وقيل: لما نزلت آية التخيير: «ياأيها النبي قل لازواجك» فلم يعرضها عليهن خوفاً من اختيارهن الدنيا نزلت: ياأيها الرسول بلغ.

وقيل : نزلت في أمر زيد وزينب بنت جحش .

وقيل: لما نزل: « ولاتسبوا الذين يدعون من دون الله » سكت رسولالله صلى الله عليه وسلم عن عيب الهتهم فنزلت، أي: بلغ معائب الهتهم ولاتخفها. وقيل: انه « ص » لما بين الشرائع والمناسك في حجة الوداع قال. هل

بلغت ؟ قالوا نعم . فقال « ص » : اللهم اشهد فنزلت .

وقيل : نزلت في قصة الرجم والقصاص المذكورتين .

وقال الحسن : ، ننبي الله قال: لما بعثني الله برسالته ضقت بها ذرعاً ، وتخوفت أن من الناس من يكذبني ، واليهود والنصارى يخوفونني ، فنزلت الآية فزال الخوف .

وقالت عائشة: سهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقلت يارسول الله ماشأنك؟ قال : الا رجل صالح يحرسني الليلة ؟! قالت: فبينا نحن فيذلك اذ سمعت صوت السلاح ، فقال من هذا ؟ قال : سعيد وحذيفة جئنا نحرسك . فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سمعت غطيطه فنزلت هذه الاية، فأخرج رسول الله ص » رأسه من قبة أدم فقال : انصر فوا أيها الناس فقد عصمني الله .

وعن ابن عباس: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس ، فكان يرسل معه أبو طالب كل يوم رجالاً من بني هاشم يحرسونه، حتى نزلت هذه الآية فأراد عمه أن يرسل معه من يحرسونه فقال: ياعماه ان اللة تعالى قد عصمني من الجن والانس »\.

أقول: نلمس من هذه العبارة أن النيسابوري يرى أن سبب نزول الآية هو واقعة يوم الغدير ، وأن القول بنزولهافي فضل أمير المؤمنين عليه السلام هـو الصحيح من بين الأقوال، ولذا قدم هذا القول على سائر الأقوال مع عزوه الى جماعة من الصحابة والأمام الباقر عليه السلام ، ونسب أكثر الأقوال الاخرى الى القيل .

ويشهد بكون ذكرهذا القول مقدماً علىغيره قرينة على اختيار النيسابوري له: أن رشيد الدين الدهلوي نقل عن النسفي كلاماً في موضوع، ثم نسب اليه اختيار الاول منهما ، لذكره إياه مقدماً على القول الاخر ، وهذا كلام رشيد

۱) تفسير النيسابوري ۲۹/٦ ـ ١٣٠٠ .

الدين في (ايضاح لطافة المقال): «وقال العلامة أبو البركات عبدالله بنأحمد ابن محمود النسفي صاحب كنز الدقائق في آخر كتاب الاعتماد في الاعتقاد: ثم قيل لايفضل أحد بعد الصحابة الا بالعلم والتقوى ، وقيل : فضل أولادهم على ترتيب فضل آبائهم ، الا أولاد فاطمة عليهما السلام فانهم يفضلون على أولاد أبي بكر وعمر وعثمان ، لقربهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم العترة الطاهرة والذرية الطيبة الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً.

وتفيد هذه العبارة _ من جهة تقديم ذكر القول المختارللشيخ عبد الحقرأن هذا القول هو الارجح عند صاحب كتاب الاعتماد ، كما لا يخفى على العلماء الامجاد » .

الاعتماد على النيسابوري وتفسيره

وذكرالكاتب المجلبي تفسيرالنيسابوري بقوله: «غرائب القرآن ورغائب الفرقان في التفسير للعلامة نظام الدين حسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري المعروف بالنظام الاعرج ... » ..

وعده المولوى حسام الدين السهارنبوري ضمن مصادر كتابه (مرافض الروافض) فيعداد تفسير البيضاوي ومعالم التنزيل والمدارك والكشاف وجامع البيان ، واصفأ اياها بالكتب المعتبرة .

وقداعتمدالقوم على كلمات النيسابوري واستندوااليها في مقابلة أهل الحق والرد على استدلالاتهم ، من ذلك استناد (الدهلوي) الى ما اختاره النيسابوري في الجواب عن مطعن عزل أبي بكر عن ابلاغ سورة البراءة ٢.

١) كشف الظنون ٢ /١٩٥٨

٢) التحقة . باب المطاعن .

ومن ذلك استشهاد المولوي حيدر علي الفيض آبادي في (منتهى الكلام) في كلامه حول حديث ارتداد الاصحاب بعد رسول الله صلى الله عليه وآلسه وسلم وذب الرسول « ص » اياهم عن الحوض .

كلام النيسابورى في خطبة تفسيره

كما يظهر اعتبار هذا التفسير من كلام النيسابوري نفسه في خطبته اذ قال « ولقد انتصب ، جم غفير و جمع كثير من الصحابة والتابعين ثم من العلمساء الراسخين، والفضلاء المحققين، والاثمة المتقنين في كل عصر وحين، للخوض في تياربحاره والكشف عن استار اسراره، والفحص عن غرائبه والاطلاع على رغائبه ، نقلا وعقلا وأخذاً واجتهاداً ، فتباعدت مطامح هماتهم وتباينت مواقع نياتهم، وتشعبت مسالك أقدامهم وتفننت مقاطر أقلامهم، فمن بين وجيز وأوجز ومطنب وملغز، ومن مقتصر على حل الالفاظ ومن ملاحظ معذلك حظالمعاني والبيان ونعم اللحاظ، فشكرالله تعالى مساعيهم وصان عن از راه القادح معاليهم، ومنهم من أعرض عن التفسير وأقبل على التأويل ، وهو عندي ركون الى الاضاليل وسكون على شفا جرف الاباطيل، الا من عصمه الله وانه لقليل، ومنهم من مرج البحرين و جمع بين الامرين، فللراغب الطالب أن يأخذ العذب الفرات ويترك الملح الاجاح ، ويلقط الدر الثمين ويسقط السبخ والزجاح .

واذ وفقني الله تعالى لتحريك الفلم في أكثر الفنون المنقولة والمعقولة ، كما اشتهر بحمد الله تعالى ومنه فيما بين أهل الزمان ، وكان علم التفسير من العلوم بمنزلة الانسان من العين والعين من الانسان ، وكان قد رزقني الله تعالى من ابان الصبى وعنفوان الشباب حفظ لفظ القرآن وفهم معنى الفرقان، وطالما

طالبني بعض أجلة الاخوان وأعزة الاحدان ممن كنت مشاراً عندهم بالبنان في البيان، والله المنان يجازيهم عن حسن ظنونهم ويوفقنا لاسعاف سؤلهم وانجاح مطلوبهم ، أن أجمع كتاباً في علم التفسير مشتملا على المهمات ، مبنياً على ماوقع الينا من نقل الاثبات وأقوال الثقات ، من الصحابة والتابعين شم من العلماء الراسخين والفضلاء المحققين المتقدمين والمتأخرين ، جعل الله تعالى سعيهم مشكوراً وعملهم مبروراً ، استعنت بالمعبود وشرعت في المقصود ، معترفاً بالعجز والقصور في هذا الفن وفي سائر الفنون ، لا كمن هوبابنه وشعره مفتون ، كيف وقد قال عز من قائل : وماأوتيتم من العلم الا قليلا . ومن أصدق من الله قيلا ؟ وكفى بالله ولياً وكفى بالله وكيلا .

ولماكان التفسير الكبير المنسوب الى الامام الافضل والهمام الامثل، الحبر النحرير والبحر الغزير، الجامع بين المعقول والمنقول، الفائز بالفروع والاصول أفضل المتأخرين فخر الملة والحق والدين محمد بن عمر بن الحسين الخطيب الرازي تغمده الله برضوانه وأسكنه بحبوحة جنانه، اسمه مطابق لمسماه وفيسه من اللطائف والبحوث مالا يحصى ، ومن الزوائد والنيوث مالا يخفى ، فانه قد بذل مجهوده ونثل موجوده حتى عسر كتبه على الطالبين وأعوز تحصيله على الراغبين .

حاذيت سياق مرامه وأوردت حاصل كلامه، وقربت مسالك إقدامه، والتقطت عقود نظامه ، من غير اخلال بشيء من الفوائد ، واهمال لما يعد من اللطائف والعوائد ، وضممت اليه ماوجدت في الكشاف وفي سائر التفاسير من اللطائف المهمات، ورزقني الله تعالى من البضاعة المزجاة، وأثبت القراآت المعتبرات والوقوف المعللات، ثم التفسير المشتمل على المباحث اللفظيات والمعنويات مع اصلاح ما يجب اصلاحه ، واتمام ما ينبغي اتمامه ، من المسائل المدوردة

في التفسير الكبير والاعتراضات، ومع كل مايوجد في الكشاف من المواضع المعضلات سوى الابيات المعقدات، فإن ذلك يوردها من ظن أن تصحيح القرآت وغرائب القرآن انما يكون بالامثال والمستشهدات، كلا فإن القرآن حجة على غيره وليس غيره حجة عليه، فلا علينا أن نقتصر في غرائب القرآن على تفسيرها بالالفاظ المشتهرات، وعلى ايراد بعض المتجانسات التي تعرف منها أصول الاشتقاقات، وذكرت طرفاً من الاشارات الدة عن المنهيات، الباعثة الممكنات، والحكايات المبكيات، والمواعظ الرادعة عن المنهيات، الباعثة على أداء الواجبات.

والتزمتايراد لفظ القرآنالكريم أولا مع ترجمته على وجه بديع وطريق منيع ، يشتمل على ابراز المقدرات واظهار المضمرات ، وتأويل المتشابهات وتصريح الكنايات ، وتحقيق المجازات والاستعارات ، فان هـذا النوع من الترجمة مماتسكب فيه العبرات، ويوذن المترجمون هنالك الى العثرات، وقلما يفطن له الناشي الواقف على متن اللغة العربية فضلا عن الـدخيل القاصر في العلوم الادبية، واجتهدت كل الاجتهاد في تسهيل سبيل الرشاد، ووضعت الجميع على طرف الثمام، ليكون الكناب كالبدر في التمام وكالشمس في افادة المخاص والعام ، من غير تطويل يورث الملام ولا تقصير يوعر مسالك السالك ويبدنظام الكلام، فخير الكلام ماقل ودل ، وحسبك من الزاد مابلغك المحل ، والتكلان في الجميع على الرحمن المستعان، والتوفيق مسئول ممن بيده مفاتيح الفضل في الحميع على الرحمن المستعان، والتوفيق مسئول ممن بيده مفاتيح الفضل والاحسان ، وخزائه البر والامتنان وهذا أوان الشروع في تفسير القرآن » .

﴿٤٤﴾ رواية الهمداني

وروى السيد علي بن شهاب الدين الهمداني نزول آية التبليخ في فضل أمير المؤمنين عليه السلام في واقعة يوم غدير خم: «عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: أقبلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع ، فلما كان بغدير خم نودي الصلاة جامعة، فجلس رسول الله «ص» تحت شجرة وأخذ بيد علي وقال: ألست أولى بالمؤمنين من أنفسهم ؟ قالوا: بلى يارسول الله . فقال: ألا من أنا مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . فلقيه عمر رضي الله عنه فقال: هنيئاً لك ياعلي بن أبي طالب أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة ، وفيه نزلت « ياأيها الرسول بلغ ماأنزل اليك من ربك . الاية » أ.

ترجمة الهمدني واخطبة كتابه

والسيد على الهمداني منعلماء أهل السنة الربانيين، ومن مشاهير عرفائهم المنتجبين، فقد ترجموا له بما يفوق الوصف ، ونسبوا الكرامات الجليلة اليسه مثل أحياء الاموات وغيره، كما سنذكر ذلك فيما سيأتي ان شاء الله . .

وأما كتابه (مودة القربى) فقد مدحه مؤلفه في خطبته وبيتن اعتباره وشأنه بقوله: «وبعد فقد قال الله تعالى: «قل لاأسئلكم عليه أجراً الا المودة في القربى» وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أحبوا الله لما أرفدكم من نعمه، وأحبوني لحب الله ، وأحبوا أهل بيتي لحبي. فلما كان مودة آل النبي مسئولا عنها حيث أمر الله تعالى حبيبه العربي بأن لا يسأل عن قومه سوى المودة في القربى، وأن

١) مودة القربي انظر ينابيع المودة: ٩٤٩.

ذلك سبب النجاة للمحبين، وموجب وصولهم اليه والى آله عليهم السلام كما قال عليه السلام: من أحب قوماً حشر في زمرتهم. وأيضاً قال عليه السلام المرء مع من أحب. فوجب على من طلب طريق الوصول ومنهج القبول محبة الرسول ومودة أهل بيت البتول، وهذه لا تحصل الا بمعرفة فضائله وفضائل آله عليهم السلام، وهي موقوفة على معرفة ماورد فيهم من أخباره عليه السلام.

ولقد جمعت الاخيار في فضائل العلماء والفقراء أربعينيات كثيرة، ولم يجمع في فضائل أهل البيت الاقليلا، فلذا ـ وأنا الفقير الجاني على العلوي الهمداني ـ أردت أن أجمع في جواهر أخباره ولالي آثاره مما ورد فيهم، مختصراً موسوماً بكتاب « المودة في القربي » تبركاً بالكلام القديم، كما في مأمولي أن يجعل ذلك وسيلتي اليهم و نجاتي بهم ، وطويته على أربع عشرة مودة ، والله يعصمني من الخبط والخلل في القول والعمل ، والم يحول قلمي الى مالم ينقل ، بحق محمد ومن اتبعه من أصحاب الدول ».

﴿٥٠﴾ رواية ابن الصباغ

وروى نورالدين علي بن محمدالمعروف بابن الصباغ المالكي نزول آية التبليغ في واقعة يوم غديرخم في كتابه (الفصول المهمة) حيث قال :

«روى الامام أبوالحسن الواحدي في كتابه المسمى بأسباب النزول يرفعه بسنده الى أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: نزلت هذه الاية: «يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك». يوم غدير خم في علي بن أبي طالب » \.

١) الفصول المهمة في معرفة الأثمة: ٢٤

ترجمة ابن الصباغ واعتبار كتابه

وابن الصباغ من مشاهير فقهاء المالكية، ومن ثقات علماء أهل السنة المعروفين، فهم ينقلون عنه أقواله ويعتمدون على رواياته ، ويصفونه _ وهم ناقلون عنه بالأوصاف العظيمة . و ممن أكثر من النقل عنه نور الدين السمهودي في كتابه (جواهر العقدين) .

وفي (نزهة المجالس): «ورأيت في الفصول المهمة في معرفة الائمة بمكة المشرفة شرّفها الله تعالى وهي مصنفة لابي الحسن المالكي: ان علياً ولدته أمه بجوف الكعبة شرّفها الله تعالى » \.

وعبر عنه الشيخ أحمد بن عبدالقادر العجيلي الشافعي بـ « الشيخ الامام علي بن محمد الشهير بابن الصباغ من علماء المالكية » في كلام له حول حكم الخنثي وهذا نصه: « قلت: وهذه المسألة وقعت في زمانناهذا ببلاد الجبرت، على ماأخبر ني به سيدي العلامة نور بن خلف الجبرتي، وذكر لي أن الخنثي الموصوفة توفيت عن ولدين، ولد لبطنها وولد لظهرها، وخليف تركة كثيرة، وأن علماء تلك الجهة تحيروا في الميراث واختلفت أحكامهم، فمنهم من قال: يرث ولد الظهر دون ولد البطن. ومنهم من قال بعكس هذا. ومنهم من قال: يقتسمان التركة. ومنهم من قال: توقف التركة حتى يصطلح الولدان على تساو أوعلى مفاضلة. وأخبر ني أن الخصام قائم والتركة موقوفة، وأنه خرج لسؤال علماء المغرب خصوصاً علماء الحرمين عن ذلك.

وبعدالاتفاق به بسنتين وجدت حكم أمير المؤمنين في كتاب الفصول المهمة

١) نزهة المجالس لعبدالرحمن الصفوري ٢٠٤/٣ ــ ٢٠٥

في فضل الائمة تصنيف الشيخ الامام علي بن محمد الشهير بابن الصباغ من علماء المالكية » '.

وذكر محمد رشيد الدين خان الدهلوي كتاب (الفصول المهمة) ناسباً اياه الى الشيخ ابن الصباغ المالكي ومصرحاً بكونه من كتب أهل السنة المؤلفة في فضائل أمير المؤمنين عليه السلام.

كماذكر عبد الله بن محمد المدني والمطيري شهرة، الشافعي مذهباً، الاشعري اعتقاداً، والنقشبندي طريقة ـ كتاب (الفصول المهمة) في خطبة كتابه (الرياض الزاهرة في فضل آل بيت النبي وعترته الطاهرة) حيث قال:

«أما بعد فيقول العبد الفقير الى الله تعالى عبدالله بن محمد المطيري شهرة المدني حالا: هذا كتاب سميته بالرياض الزاهرة في فضل آل بيت النبي وعترته الطاهرة، جمعت فيه مااطلعت عليه مما ورد في هذا الشأن، واعتنى بنقله العلماء العاملون الاعيان، وأكثره من الفصول المهمة لابن الصباغ ، ومن الجوهر الشفاف للخطيب ».

後11多

رواية العيني

وروى بدر الدين محمود بن أحمد العيني نزول آيسة التبليخ: «يا أيهسا الرسول بلغ ما انزل اليك». في واقعة يوم الغدير، في شرحه علمى صحيح البخاري، حيث جاء بتفسير الآية المذكورة من كتاب التفسير ما هـذا نصه: «ص ـ باب يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك.

ش ــ أي هذا باب في قوله تعالى : يا أيها الرسول بلخ ما أنزل . ذكــر

١) ذخيرة المآل مخطوط .

الواحدي من حديث الحسن بن حماد سجادة قال: ثناعلي بن عياش عن الاعمش وأبي الجحاف عن عطية، عن أبي سعيد قال : نزلت هذه الاية يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك يوم غدير خم في علي بن ابي طالب رضي الله عنه. وقال مقاتل : قوله بلغ ما أنزل اليك. وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا اليهود الى الاسلام فأكثر الدعاء، فجعلوا يستهزؤن به ويقولون: أتريد يا محمد أن نتخذك حناناً كما اتخذت النصاري عيسى حناناً . فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك سكت عنهم ، فحرض الله تعالى نبيه عليه السلام على الدعاء الى دينه لا يمنعه تكذيبهم اياه واستهزاؤهم به عن الدعاء ، .

وقال الزمخشري : نزلت هذه الاية بعد أحد .

وذكر الثعلبي عن الحسن قال سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : لما بعثني الله عزوجل برسالته ضقت بها ذرعاً ، وعرفت أن من الناس من يكذبني ـ وكان يهاب قريشاً واليهود والنصارى ـ فنزات .

وقيل : نزلت في عيينة بن حصين وفقراء أهل الصفة .

وقيل: نزلت في الجهاد، وذلك أن المنافقين كرهو، وكرهمه أيضاً بعض المؤمنين، وكان النبي عليه السلام يمسك في بعض الاحايين عن الحث على الجهاد لما يعرف من كراهية القوم فنزلت.

وقيل: بلخ ماأنزل اليك من أمر ربك . في أمر زينب بنت جحش ، وهو مذكورفي البخاري.

وقيل : بلمغ ماأنزل اليك في أمر نسائك .

وقال أبوجعفر محمدبن على بن حسين : معناه بلسّخ ماأنزل اليك منربك في فضل علي بن أبيطالب رضي الله عنه ، فلما نزلت هذه الاية أخذ بيد علي وقال : من كنت مولاه فعلى مولاه .

وقيل: بلسّغ ماأنزل اليكمن حقوق المسلمين، فلما نزلت هذه الاية خطب عليه السلام في حجة الوداع، ثم قال: اللهم هل بلغت.

وعند ابن الجوزي : بلخ ماأنزل اليك من الرجم والقصاص » `.

هذا هو النص الكامل لعبارة العيني في هذا المقام ، وقد رأيت أنه قد قدم القول بنزولها في فضل على عليه السلام يوم الغدير على سائر الاقوال في الذكر، الامر الذي يدل على تقديمه اياه عليها في الاختيار كما تقدم . . . ثم "انه عاد وذكر قول سيدنا الامام الباقر عليه السلام وهو القول الفصل ، والحمد لله رب العالمين .

ترجمة البدر العيني

الله شمس الله بن السخاوى : « محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين بن يوسف بن محمود، القاضي بدرالدين أبومحمد وقيل أبوالثناء ابن القاضي شهاب الدين ، الحلبي الاصل، العنتابي المولد، القاهري الحنفي. أحد الاعيان. ويعرف بابن العيني. كان مولدوالده بحلب في سنة خمس وعشرين وسبعمائة ، وانتقل الى عنتاب فولي قضاءها فولد بها ولده البدر، وذلك _ كما قرأته بخطه _ في سابع عشر رمضان سنة $\gamma \gamma \gamma$ ، فنشأبها ، وقرأ القرآن واشتغل بالعلوم من سائر الفنون على العلماء الكبار ...

وكان اماماً عالماً علامة، عارفاً بالتصريف والعربية وغيرهما حافظاً للتاريخ واللغة ،كثير الاستعمال لها ، مشاركاً في الفنون ، لايمل من المطالعة والكتابة كتب بخطه جملة من الكتب، وصنف الكثير، وكان نادرة بحيث لا أعلم بعد شيخنا أكثر تصانيف منه، وقلمه أجود من تقريره، وكتابته طريفة حسنة مع السرعة ...

١) عمدة الفارى ـ شرح صحيح البخارى ٢٠٦/١٨.

وحدث وأفتى ودرس، مع لطف العشرة والتواضع ، واشتهر اسمه وبعد صيته وأخذ عنه الفضلاء من كل مذهب، وممن سمع عليه من القدماء : الكمال الشمني، سمع عليه بعض شرح الطحاوى من تصانيفه، وأرغون شاه التيدمرى المتوفى سنة ٨٠٨ صحيح البخاري ومسلم والمصابيح . وعلق شيخنامن فوائده بل سمع عليه لاجل ما كان عزم عليه من عمل البلدانيات ...

وذكره العلاء ابن خطيب الناصرية في تاريخه فقال : وهو امام عالم فاضل مشارك في علوم ، وعنده حشمة ومروة وعصبية وديانة ــ انتهى .

وقد قرأت عليه الاربعين التي انتقاها شيخي رحمه الله تعالى من صحيح مسلم ، في خامس صفر سنة احدى وخمسين، وعرضت عليه قبل ذلك محافيظي وسمعت عدة من دروسه٧٠ .

٧-السبوطى: « العيني قاضي القضاة ... تفقه واشتغل بالفنون وبرع ومهر ودخل القاهرة وولي الحسبة مراراً، وقضاء الحنفية ، وله تصانيف منها: شرح البخاري وشرح الشواهدوشرح معاني الاثار وشرح الهداية وشرح الكنزوشرح المجمع وشرح درر البحار وطبقات الحنفية وغير ذلك . مات في ذي الحجة سنة ٥٥٨» .

٣ ــ السيوطى ايضاً : «... وكان اماماً عالماً علامة ...» .

٤ ـ محمود بن سليمان الكفوى: «قاضي القضاة بدر الدين ... ذكر جلال الدين السيوطي في طبقات الحنفية المصرية في حسن المحاضرة،

١) الديل الطاهر السخاوى ــ مخطوط. ومنه نسخة وعليها خط المؤلف في مكتبة السيد صاحب عبقات الانوار رحمه الله.

٢) حسن المحاضرة ٢/٣/١.

٣) بغية الوعاة ٢/٥/٢.

قال ...»' .

ه ـ الزرقاني المالكي : « ... وتفقه واشتغل بالفنون وبر ع ... $^{\gamma}$.

٦ ــ الازنيقى:«... وتفقه واشتغل بالفنون وبر عومهر وولي قضاء الحنفية
 بالقاهرة ، وكان اماماً عالماً علامة بالعربية والتصريف وغيرهما ...»

γ ــ وقال الكاتب الجلبى في شروح البخاري : «ومن الشروح المشهورة أيضاً شرح العلامة بدر الدين ... فــان شرحه حافل كا-ل في معناه ، لكن لـــم ينتشر كانتشار فتح الباري في حياة مؤلفه وهلم جراً» .

 $\Lambda = e^{-1}$ المولوي حيدرعلي الفيض آبادي في (منتهى الكلام) بكلمات العيني في مقابلة أهل الحق، مع الثناء على شرحه للبخاري -1 عمدة القاري -1 وقال في حق العيني بأن تبحره وغزارة علومه ومهارته في فن الحديث أشهر من أن يذكر.

وهنا يحق لنا أن نسأل المولوي حيدر علي و أمثاله فنقول: كيف يجوز التمسك بماقال العيني في مجال الرد على الشيعة، معوصفه بالتبحر والمهارة والفقه والامامة وغير ذلك من الاوصاف الجليلة، ولايجوز الالتفات الى كلام له أورواية له لحديث ينفع الشيعة فيما يذهبون اليه ؟.

١) كتاب الاعلام الاخيار من فقهاء مذهب النعمان المختار ــ مخطوط.

٢) شرح المواهب اللدنية .

٣) مدينة العلوم للازنيقي.

٤) كشف الظنون ١/٨٤٥ .

₩1V}

رواية السيوطي

وروى جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي حديث نزول آية التبليغ: «ياأيها الرسول بلغ ماأنزل اليك من ربك ...» في واقعة يوم غدير خم، في فضل سيدنا أمير المؤمنين عليه الصلاة والسلام، وهذا نص عبارته في تفسير الاية المذكورة: « أخرج أبو الشيخ عن الحسن : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ان الله بعثني برسالة فضقت بها ذرعاً وعرفت أن الناس مكذبي ، فوعدني لابلغن أوليعذبني، فأنزلت «ياأيها الرسول بلغ ماأنزل اليك من ربك» .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال: لما نزلت «بلخ ماأنزل اليك من ربك». قال: يارب انما أنا واحد كيف أصنع، يجتمع علي الناس فنزلت: «وان لم تفعل فما بلتنت رسالته».

وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس : «وان لم تفعل فما بلـــّغت رسالته». يعني ان كتمت آية مما أنزل اليك لم تبلــّغ رسالته.

وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه وابن عساكر عن أبي سعيد الخدري قال : نزلت هذه الاية : « ياأيها الرسول بلسّخ ماأنزل اليك من ربك » . علمى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غدير خم في علي بن أبي طالب .

وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال : كنا نقرأ على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم «ياأيها الرسول بلغ ماأنزل اليك من ربك» ان علياً مولى المؤمنين « وان لم تفعل فما بلتخت رسالته ، والله يعصمك من الناس » .

وأخرج ابن أبي حاتم عن عنترة قال: كنت عند ابن عباس فجاءه رجل

فقال: ان ناساً يأتونا فيخبرونا أن عندكم شيئاً لم يبده رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس. فقال: ألم تعلم أن الله قال: « ياأيها الرسول بلغ ماأنزل اليك من ربك » ، والله ماور ثنا رسول الله «ص» سوداء في بيضاء » '.

وجوه اعتبار هذه الرواية

ورواية السيوطي هذا الخبر في سبب نزول آية التبليخ في يوم غدير خم في كتاب (الدر المنثور) معتبرة من وجوه :

الاول ــ ان سياق كلام السيوطي ظاهر في أنه يرى أنهذا القول هوالحق من بين الاقوال في هذا المقام، لانه لم ينقل قولا آخر يخالفه في الدلالة، أما قول الحسن فلاينافي القول بنزولها يوم الغدير في فضل علي عليه السلام، لانه روى عن النبي صلى الله عليه و آله وسلم أن الله تعالى بعثه برسالة فضاق «ص» بها ذرعاً ... فأنزلت الاية . . . فلم يبين في هذه الرواية حقيقة تلك الرسالة ، فلا تأبى الحمل على أنها كانت حول الامامة والخلافة ونصب أمير المؤمنين عليه السلام لها، بلان قوله «ص» : « فضقت بها ذرعاً وعرفت الناس مكذبي » عليه السلام لها، بلان قوله «ص» : « فضقت بها ذرعاً وعرفت الناس مكذبي » يؤيد هذا الحمل ويؤكده .

وكذا الامر بالنسبة الىماذكره مجاهد ، والى الخبرين عن ابن عباس ، فان هذه الاخبار أيضاً لاتنافي خبر نزول الاية الكريمة في واقعة يوم غدير خم بوجه من الوجوه .

الثاني ـ ان كلام السيوطي في خطبة كتابه (الدر المنثور) صريح في أن الاثار المذكورة فيه في ذيل الايات مستخرجة من الكتب المعتبرة، وهذا نص

١) الدر المنثور في التفسير بالمأثور ٢٩٨/٢ .

عبارته: «الحمدالله الذي أحيى بمن شاء مآثر الاثار بعد الدثور، ووفق لتفسير كتابه العزيز بما وصل الينا بالاسنادالعالي من الخبر المأثور، وأشهد أن لااله الا الله وحده لاشريك له، شهادة تضاعف لصاحبها الاجور، وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله الذي أسفر فجره الصادق فمحى ظلمات أهل الزيخ والفجور، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ذوي العلم المرفوع والفضل المشهور، صلاة وسلاما دائمين على مر الليال والدهور.

وبعد _ فلما ألتفت كتاب « ترجمان القرآن » وهو التفسير المسند عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم ، وقد تم بحمد الله في مجلدات، وكان ماأوردته فيه من الاثار بأسانيد الكتب المخرج منها واردات، رأيت قصور أكثر الهمم عن تحصيله، ورغبتهم في الاقتصار على متون الاحاديث دون الاسناد وتطويله ، فلخصت منه هذا المختصر مقتصراً فيه على متن الاثر، مصد "رأبالعزو والتخريج الى كل كتاب معتبر، وسميته بالدر المنثور في التفسير بالمأثور، والله أسأل أن يضاعف لمؤلفه الاجور، ويعصمه عن الخطأ والزور، بمنه وكرمه ، انه البر الغفور » .

المثالث ـ ان كتاب (الدر المنثور) من التفاسير الممدوحة المشهورةالتي ذكرها (الدهلوي) في رسالتهفي (اصول الحديث)، ذكره في عداد تفاسير ابن مردويه والديلمي وابنجرير ثم قال: وان الدر المنثور للشيخ جلال الدين السيوطي أجمعها.

و قد صرح صاحب (منتهى الكلام) بأن معنى « الشهرة » في هذا المقام هو الاعتبار والاعتماد عند العلماء الاعلام .

الرابع _ ان السيوطي قد نص في مواضع عديدة من (الدر المنثور) على ضعف الخبر ، وهذا يدل على أنه لايترك الحديث بحاله ، بل ينو ه على

ضعفه ان كان ضعيفاً عنده، وعلى هذا الاساس يجوز لنا الاحتجاج بكل حديث يخرجه فيه ولاينص على جرح له، وقد ذكر هذا المعنى المولوي حيدرعلي بالنسبة الى حديث رواه الشيخ ابن بابويه الصدوق ولم يتعرض الى جرح فيه ... وحين ثذنقول: ان السيوطي أخرج الروايتين الدالتين على نزول آية التبليغ في يوم الغدير ولم يقدح فيهما أصلا بنوع من الانواع.

الخامس ـ لقد أكثر علماء الحديث والكلام من أهل السنة من الاستناد الى أحاديث (الدر المنثور) والاحتجاج بها . ففي (تنبيه السفيه) لسيف الله ابن أسدالله الملتاني ذكر (الدر المنثور) في سياق كتب مهمة ككتاب الاسماء والصفات للبيهةي ، والمصنف لابن أبي شيبة ، والاثار للامام محمد الشيباني، قائلا بأنها مصادر كتاب (التحفة الاثناعشرية) من كتب أهل السنة .

وفي (الشوكة العمرية) لمحمد رشيد الدين خان تلميذ (الدهلوي) ذكر (الدر المنثور) في كتب التفسير لاهل السنة المشتملة على الاخبار التفسيرية الواردة عن أميرالمؤمنين وغيره من أثمة أهل البيت عليهم السلام.

السادس ــ لقد زعم (الدهلوي) في كتابه (التحفة) ان علماء أهل السنة ومحدثيهم مشهورون بالتقى والعدالة والديانة، بخلاف الرواة في الفرق الاخرى ــ ولاسيما الشيعة ــ فان جميعهم مطعونون ومجروحون عند أنفسهم ^.

أقول: وهذا الكلام _ بغض النظر عما فيه من جميع نواحيه _ فيه أعلى درجات التوثيق و أقصى مراتب التعديل لرواة أهل السنة و رجال أحاديثهم وأخبارهم، وعلى هذا الاساس تسقط جميع المناقشات الصادرة من (الدهلوي) وغيره في أسانيد أحاديث فضائل أمير المؤمنين عليه السلام ، التي رواها المحدثون

١) التحفة . الباب الحادي عشر وفي جوابالمطعن الثامن بن مطاعن الصحابة .

من أهل السنة ، وأخرجها الاثمة والحفاظ في كتبهم المعتبرة ، و منها حديست نزول آية التبليغ : «ياأيها الرسول بلغ ماأنزل اليك من ربك ... » في فضل سيدنا الامير عليه السلام يوم الغدير، فانه حديث أخرجه جماعة كبيرة من كبار أثمة القوم عن جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ... وكفى الله المؤمنين القتال . والحمدلله رب العالمين .

﴿اللهِ رواية محبوب العالم

وروى محمد محبوب العالم ابن صفي الدين جعفر المعروف ببدرالعالم نزول الاية المباركة: «ياأيها الرسول بلغ ..» في يوم غديرخم بتفسير الاية في تفسيره المشهور (تفسيرشاهي) حيث قال بعد ترجمة الاية ونقل رواية عن أمير المؤمنين عليه السلام في معنى العصمة - : «وفي النيسابوري عن أبي سعيد المخدري : هذه الاية نرات في فضل علي بن أبي طالب رضي الله عنه يوم غديرخم ، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيده وقال: من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . فلقيه عمررضي الله تعالى عنه وقال: هنياً لك ياابن أبي طالب ، أصبحت مولاي ومولى كلمؤمن ومؤمنة . وهو قرال ابن عباس والبراء بن عازب ومحمد بن علي رضي الله تعالى عنهم » .

وقد أورد هذه الرواية ولم يذكر رواية أخرى مخالفة لها .

اعتبار تفسير شاهى من كلام (الدهلوى) وغيره وقد نص (الدهلوي) في كتابه (التحفة) على اعتبار (تفسيرشاهي)،ووصف

الروايات الواردة فيه عن أثمة أهل البيت عليهم السلام بأنها « مضبوطة »وهذا كلامه حيث قال بتعريف كتب الشيعة : « وأما التفاسير فمنها « التفسير» الذي ينسبونه الى الامام الحسن العسكري عليه السلام ، رواه عنه ابن بابويه باسناده عنه ، ورواه عنه غيره أيضاً باسناده ، مع تفاوت زيادة ونقصاناً .

وان أهل السنة أيضاً يروون عن الامام المذكور وغيره من الاثمة في التفسير كما جاء في «الدر المنثور»، وتلك الروايات مجموعة ومضبوطة في «تفسير شاهي» لكن مايرويه الشيعة عن الائمة لايتطابق أبداً مع تلك الروايات».

وبعد هذا المدح والثناء للتفسيرين المذكورين لايسمع الخدشة في ثبوت هذا الحديث المذكور فيهما ، لانه لايكون الاعن مكابرة واضحة .

كما ذكر تلميذه محمد رشيد الدين خان الدهلوي «تفسيرشاهي»مع تفسير الفخر الرازي ، في بيان أن تفاسير أهل السنة مليئة بالاخبار والروايات عن الامام علي بن موسى الرضا عليه السلام ، ومن هذا الكلام يتضح أنهذا النفسير من النفاسير المشهورة المعتبرة لدى أهل السنة . والعجب أنهم مع ذلك يقدحون في حديث نزول آية التبليغ المروي في «تفسير شاهي » وتفسير الرازي أيضاً وينسون ماذكروه في الثناء والاعتماد على التفسير المذكور!!

﴿ ۱۹ ﴾ روايـة الحاج عبدالوهاب البخاري

وروى الحاج عبدالوهاب بن محمد بن رفيع الدين أحمد نزول الايسة المباركة في واقعة يوم غديرخم حيث قال بتفسيرقوله تعالى: «قل لاأسألكم عليه

١) التحفة الاثنا عشرية . الباب الثالث .

أجراً الا المودة في القربى »: «عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال في قوله تعالى : ياأيها الرسول بلغ ماأنزل اليك من ربك . أي بلغ من فضائل على . نزلت الاية في غدير خم . فخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال: من كنت مولاه فهذا على مولاه . فقال عمر رضي الله عنه: بخ بخ ياعلي أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة . رواه أبو نعيم وذكره أيضاً الثعالبي في كتابه».

ترجمة الحاج عبدالوهاب

والحاج عبدالوهاب البخاري من أكابر العلماء المشاهيرمن أهـل السنة ، ترجم له الشيخ عبدالحق الدهلوي وأثنى عليه الثناء البالغ في (أخبارالاخيار). وكذلك ترجم لـه السيد محمد ابن السيد جلال ماه عالم في (تـذكرة الابرار) ، وقد توفي عبدالوهاب البخاري سنة : ٩٣٢ .

﴿ ٢٠ ﴾ رواية جمال الدينالمحدث

ورواه عطاء الله بن فضل الله الشيرازي المعروف بجمال الدين المحدث حيث قسال بعد ذكر حديث الغدير: « أقول : أصل هــذا الحديث ــ سوى قصة الحارث ــ تواترعن أمير المؤمنين عليه السلام . وهومتواترعن النبي صلى الله عليه و آله أيضاً . رواه جمع كثير وجم غفيرمن الصحابة .

فرواه ابن عبــاس ولفظه قــال : لماأمر النبي أن يقوم بعلي بن أبي طالب

۱) أخبار الاخيار : ۲۰٦ . وتوجد ترجمته في كتاب(نزهة الخواطر٤/٢٢٣) وقد وصفه بقرلسه : «الشيخ الصالح » ولد سنة ٨٦٩ . توفي سنة ٣٣٧ .

المقام الذي قام به ، فانطلق النبي الى مكة فقال : رأيت الناس حديثي عهد بكفر ومتى أفعل هذا به يقولون صنع هذا بابن عمه ، ثم مضى حتى قضى حجة الوداع ، ثم رجع حتى اذا كان بغدير خم أنزل الله عزوجل: «ياأيها الرسول بلخ ماانزل اليك من ربك » الاية . فقام مناد فنادى الصلاة جامعة ، ثم قام وأخذ بيد علي فقال : «من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » . .

خطبة كتاب الاربعين

ويتضح من كسلام المجلال المحدث في خطبة كتساب (الاربعيان) اعتبسار الاحاديث المخرجة فيه ، فانه قال : « وبعد فيقول العبد الفقير الى الله الغني عطاء الله بن فضل الله المشتهر بجمال الدين المحدث الحسيني ، حسن الله أحواله وحقق بجوده العميم آماله : هذه أربعون حديثاً في مناقب أمير المؤمنين وامام المتقين ويعسوب المسلمين ، ورأس الاولياء والصديقين ، ومبين مناهج الحق واليقين ، كاسر الانصاب وهازم الاحزاب ، المتصدق في المحراب فسارس ميدان الطعان والضراب ، المخصوص بكرامة الاخوة والانتخاب، المنصوص عليه بأنه لدار الحكمة ومدينة العلم باب ، وبفضله واصطفائه نزل الوحي ونطق عليه بأنه لدار المحكمة ومدينة العلم باب ، وبفضله واصطفائه نزل الوحي ونطق الكتاب ، المكنى بأبى الريحانتين وأبى تراب .

هو النبأ العظيم وفلك نــوح وبــاب الله و انقطع المخطاب المشرف بمزية : من كنت مولاه فعلي مولاه ، المدعو بدعوة : اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، فكم كشف عن نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم من شدة

١)كتاب الاربعين في فضائل أمير المؤمنين ــ مخطوط .

وبؤسى ، حتى خصه بقوله: أنت مني بمنزلة هارون من موسى، وكم فرجعنه من غمة وكربى حتى أنزل الله فيه: قــل لاأسألكم عليـه أجراً الا المودة في القــربى .

ثم زاده شرفاً ورفعة ووفرحظه من أقسام العلى توفيراً ، وإنما أنزل فيهوفي بنيه : انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً ، مظهر جسيمات المكارم ، ومظهر عميمات المنن ، الذي حبه وحب أولاده العظام وأحفاده الكرام من أوفى العدد وأوقى الجنن ، شعر:

أخو أحمد المختار صفوة هاشم وصــي امــام المرسليــن محمد هما ظهرا شخصينوالنور واحد هو الوزر المأمول في كل حطة عليهم صلّاة الله مــا لاح كوكب

أبو السادة الغر المياميين مؤتمن علي أمير المؤمنين أبيو الحسن بنصحديث النفس والنورفاعلمن و ان لا تنجينا ولايته فمين ؟ وماهن ممراض النسيم على فنين

وان كانت مناقبه كثيرة وفضائله جمة غزيرة ، بحيث لاتعد ولاتحصى ولا تحد ولاتستقصى ،كما ورد عن ابسن عباس مرفوعاً : لمو أن الرياض أقلام . والبحر مداد والجن حساب والانس كتاب ماأحصوا فضائل علي بن أبي طالب وروي أن رجلا قال لابن عباس : سبحان الله ماأكثر مناقب علي بن أبي طالب! انى لاحسبها ثلاثة آلاف ، قال : أولا تقول أنها الى ثلاثين ألف أقرب ؟

لكني اقتصرت منها على أربعين حديثاً روماً للاختصار ، ومراعاة لما اشتهرمن سيد الابرار وسند الاخيار محمد المصطفى الرسول المختارصلى الله عليه وآله ماترادف الليل والنهار وتعاقب العشى والابكار أنه قال : من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من أمر دينها بعثه الله تعالى فقيهاً عالماً . وفي رواية : بعثه الله تعالى يوم القيامة في زمرة الفقهاء والعلماء . وفي رواية : كتب في زمرة

العلماء وحشرفي زمرة الشهداء. وفي رواية : وكنت له يوم القيامة شافعاً وشهيداً وفي رواية : قيل له : ادخل من أي أبواب الجنة شئت .

جمعتها من الكتب المعتبرة على طريقة أهل البيت عليهم السلام » .

﴿ ٢١ ﴾ رواية شهاب الدين احمد

وروى شهاب الدين أحمد نزول آية التبليخ في واقعة يوم غديسرخم في ذكر الايات النازلة في حق أمير المؤمنين عليه السلام حيث قال: «قوله تعالى: ياأيها الرسول بلخ ماانزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس.

وبالاسناد المذكورعن أبي الجارود الى حمزة [أبي جعفر ظ] قال: ياأيها الرسول بلخ ماأنزل اليك . نزلت في شأن الولاية . وفي رواية أبي بكر ابن عياش عن عاصم عن زر عن عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال : كنا نقرأ على عهدرسول الله صلى الله عليه وعلى آله وبارك وسلم: ياأيها الرسول بلخ ماأنزل اليك من ربك ان علياً مولى المؤمنين وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس » .

وقد ذكرشهاب الدين أحمد في عنوان الباب الذي ذكرفيه الايات النازلة في حق الامام عليه السلام: « الباب الثاني في فضله الذي نطق القرآن ببيانه، وما نزل من الايات في علوشانه ـ اعلم أن الايات بعضها وردت متفقاً عليها في شأن هذا الولي النبيه، وبعضها قد اختلف فيها هل هي لغيره أم هي فيه، فأنا

١) توضيح الدلائل على ترجيح الفضائل ــ مخطوط.

أذكرهماكليهما ، معتمداً على مارواه الصالحاني الامام وأسردهاكما ذكرها باسناده برواية الحفاظ الاعلام ، عن الحافظ أبي بكر ابن مردويه، باسناده الى أفضل البشر مرفوعاً ، أوجعله في التحقيق بالاعتزاء الى الصحابي مشفوعاً ، غير أني أذكر السور على ترتيب المصاحف في الافاق ، وان وافقه غيره من الائمة في شيء أذكر ذلك الوفاق » .

عبارته في خطبة كتابه

وذكرفيخطبة كتابه مايدل على عظمة شأن هذا الكتاب وجلالة الاحاديث المروية فيه حيث قال: «واعلم أنكتابي هذا انشاء الله تعالى خال عن موضوعات الفريقين ، حال بتحري الصدق و توخي الحق و تنحي مطبوعات الطريقين ».

وقال: «وخسرجت من كتب السنة المصونة عن الهرج ودواوينها، وانتهجت فيه منهج من لم ينتهج بنهج العوج عن قوانينها ، أحاديث حدث حديثها عن حدث الصدق في الاخبار، ومسانيد ماحدث وضع حديثها بغير الحق في الاخبار معزوة في كل فصل الى رواتها ، مجلوة في كل أصل عن تداخل غواتها » .

قال : « فيا أهل الانتصاب وجيل سوء الاصطحاب ، وياشر القبيل لاتغلو في دينكم غير الحق ، ولاتتبعوا أهسواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلواكثيراً ، وضلوا عن سواه السبيل ، ان تجدوا في الكتاب ماوجدتكم على وجدانكم مخالفاً لامر الخلافة أو ترونه على رأيكم مناقضاً للاجماع على تفضيل الصديق منبع الحلم والرأفة ، فلاتواضعوا رجماً بالغيب في الحكم ، تحكماً بوضع أخبار أخبر بها نحارير علماء السنة في فضائل مولانا المرتضى ، ولا تسارعوا نبذاً في الجيب الى القائها قبل تلقيها ، فانها تلاقت قبول مشاهير عظماء الامة من كل من اختار الحق وارتضى ...

والغرض في هذا الباب من تمهيد هذه القواعد أن لايقوم بالرد لاخبارهذا الكتاب من كان كالقواعد ، فان معظماتها في الصحاح والسنن ، ومروياتها مأثورات أصحاب الصلاح في السنن » .

﴿ ۲۲ ﴾ رواية البدخشاني

وروى الميرزا محمد بن معتمد خان الحارثي البدخشاني نزول آية التبليخ في واقعة يوم الغدير كماعرفت في تخريج رواية ابن مردويه ورواية عبدالرزاق الرسعني ، وهذا نص عبارته كاملة في هذا المقام :

« الايات النازلة في شأن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه كثيرة جداً لاأستطيع استيعابها ، فأوردت في هذا الكتاب لبها ولبابها ...

وأخرج ـ أي ابن مردويه ـ عن زر عن عبدالله رضي الله عنه قال : كنسا نقرأ على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ياأيها الرسول بلغ ماأنزل اليك من ربك ان علياً مولى المؤمنين وان لم تفعل فمابلغت رسالته والله يعصمك من النساس .

وأخرج عبدالرزاق عن ابن عباس رضي الله عنه قال : لمانزلت هذهالاية « ياأيها الرسول بلخ ماانزل اليك من ربك » أخذ النبي بيد علي فقال : من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه .

وأخرج ابن مردويه عنأبي سعيد الخدري رضي الله عنه مثله وفي آخره: فنزلت اليسوم أكملت لكم دينكم الايسة . فقال النبي : الله اكبر على اكمال الدين واتمام النعمة ورضى الرب برسالتي والولاية لعلي بن أبي طالب $^{\ \prime}$.

ترجمة البدخشاني

والميرزا محمد البدخشاني من أكابر مشاهير علما؛ أهل السنة ، وقد صرح محمد رشيد الدين خان الدهلوي في (ايضاح لطافة المقال) بأنه من عظماء أهل السنة وان كتابه (مفتاح النجا) يدل كغيره من كتب عظماء أهل السنة _ بزعمه _ على موالاة أهل السنة لاهل البيت عليهم الصلاة والسلام .

وذكر المولوي حيدر علي الفيض آبادي في (ازالة الغين) هذا الرجل من جملة علماء أهــل السنة ، الذين يعتقدون بلعن يزيــد بن معاوية عليه اللعنة وسوء العذاب .

١) مفتاح النجا ــ مخطوط .

دلالة نزول آية التبليغ في الغدير على الامامة

ثم ان نزول هذه الايسة المباركة في واقعة يسوم غدير خم دليل على أنها نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، لتأكد على لزوم تبليغه «ص» أمر خلافة أميرالمؤمنين عليه الصلاة والسلام، وتوضح المرادمن حديث الغدير وما خطب بسه رسول الله «ص» في ذلك اليوم، اذ أن قوله تعالى: «وان لم تفعل فما بلغت رسالته » يدل على عظمة شأن ماأمره تعالى بتبليغه، بحيث أنهان لم يبلغه القوم فما بلغ الرسالة الاسلامية، ولذهبت متاعبه وأعماله هباء امنثور آوماذلك الاحكم الامامة الذي هو أصل عظيم من أصول الدين، وبه يتم صلاح المسلمين في الدنيا والاخرة.

قال في (بحار الانوار): « ان الاخبار المتقدمة الدالة على نزول قوله تعالى: « ياأيها الرسول بلغ ماأنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من النساس » مما يعين ان المراد بسالمولى: الاولى والخليفة والامام ، لان التهديد بأنه ان لم يبلغه فكأنه لم يبلغ شيئاً من رسالاته، وضمان العصمة له يجب أن يكون في ابلاغ حكم يكون بابلاغه اصلاح الدين والدنيا لكافة الانام ، وبه يتبين للناس الحلال والحرام الى يوم القيامة ، وكان قبوله

صعباً على الأقوام ، وليس ماذكروه من الاحتمالات في لفظ « المولى » مما يظن فيه أمثال ذلك، فليس المراد الا خلافته عليه السلام وامامته، اذبها يبقى مابلغه صلى الله عليه وآله من أحكام الدين ، وبها ينتظم أمور المسلمين . وضغائب الناس لاميسر المؤمنين عليه السلام كان مظنة اثبارة الفتن من المنافقين ، فلذا ضمن الله له العصمة من شرهم » .

ثم انه لما نزلت الاية المباركة على رسول الله صلى الله عليه وآلهوسلم وأمر بتبليغ هذه الرسالة العظيمة مع ذلك التهديد ضاق النبي « ص » بذلك ذرعاً لانه عرف أن الناس يكذبونه. وذلك من جملة البراهين الواضحة على عظمة تلك الرسالة وصعوبة تقبل بعض الصحابة اياها ، ولو كان ما أمر بتبليغه من الامور الفرعية السهلة ، أو كان مجرد ايجاب محبة أمير المؤمنين ومودته لماضاق بابلاغه ذرعاً ولما خاف تكذيب الناس اياه ، والحال أن جملة من روايات حديث الغدير تضمنت هذه الجهات :

فعن كتاب (مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام) لابن مردويه باسناده في شئون نزول آية التبليخ : «عن زيد بن علي قال : لما جاء جبر ئيل عليه السلام بأمر الولاية ضاق النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ذرعاً وقال : قومي حديثو عهد بجاهلية فنزلت ».

وعنه باسناده « عن ابن عباس قال : لما أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن يقوم بعلي فيقول له ما قال ، فقال « ص » يارب ان قومي حديثو عهد بالجاهلية ، ثم مضى بحجه ، فلما أقبل راجعاً نزل بغدير خم أنزل الله عليه : يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك . الاية . فأخذ بعضد علي ثم خرج الى الناس . الى آخر ماسيجىء فيما بعد ان شاء الله تعالى » .

١) بحار الانوار ٢٤٩/٣٧ .

وقد رواه السيد جمال الدين المحدث الشيرازي كما عرفت .

وعرفت أيضاً قول السيوطي : « أخرج أبو الشيخ عن الحسن ان رسول صلى الله عليه وسلم قال : ان الله بعثني برسالة فضقت بها درعاً وعرفت أن الناس مكذبي ، فوعد ربي لابلغن أو ليعذبني ، فأنزلت ياأيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال : لمانزلت بلغ مساأنزل اليك من ربك ، قبال رسول الله : يارب انما أنسا واحدكيف أصنع يجتمع علي الناس ! فنزلت : وان لم تفعل فما بلغت رسالته » .

ومارواه ابن مردويسه وغيره يفسر همذا الحديث ، لأن « الحديث يفسر بعضه بعضاً »كما تقرر في علم أصول الحديث . ونص عليه الحافظ ابن حجر في (فتح الباري في شرح صحيح البخاري) وقد تقدم ذكرعبارته سابقاً .

فان قيل: انه صلى الله عليه و آله وسلم كان يحذر تكذيب الكفاروالمشركين لا الصحابــة .

قلنا: انه « ص » قسد أمر بتبليخ هذه الرسالـــة الى المسلمين ، وقـــد كان الحاضرون في يوم الغدير كلهم مسلمين وصحابة له ، ومتى كان الكفارموجودين في الغدير حتى يخاف « ص » تكذيبهم ؟!

فان قيل: فقد كان من بين الصحابة منافقون.

قلنا: فذلك مانقول به، وقدكان أكثرهم كذلك ، ولوكانوا أقلمن المؤمنين بهوالمخلصين له لما خاف وضاق بالتبليغ ذرعاً ، ولماقال : « يارب انما أنا واحدد كيف أصنع يجتمع علي الناس » ، على أن اللفظ الذي رواه المحدث

١) الدر المنشور ٢٩٨/٢.

وابن مردويه صريح في أنه صلى الله عليه وآله وسلم كان يخاف صحابته المسلمين الذين وصفهم بأنهم حديثو عهدبالجاهلية، ولوكان الذين يحذرهم كفرة لماوصفهم بهذا الوصف .

فتلخص أن نزول الآية المباركة في الغديس ، وان ماكان في ذلك اليسوم دليل قطعي على الامامة والخلافة لاميرالمؤمنين عليه السلام بعد رسول القصلى عليه وآله وسلم بلافصل ، وأنه لم يكن ماأمر بتبليغه مجرد ايجاب مودة أمير المؤمنين عليه السلام، الامر الذي فعله من ذي قبل مراراً وتكراراً، اما تصريحاً باسمه واما في ضمن ايجاب مودة أهل البيت وذوي القربى ، من غير خوف وحذر، مع كون الصحابة أقرب عهداً بالكفر والجاهلية .

لايقال: فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد بين أمر الخلافة قبل يوم الغدير، وعين أمير المؤمنين عليه السلام لها، فيلزم أن يكون المراد من الرسالة غيرها.

لان الغرض اثبات أن الامر الذي أمر صلى الله عليه وآله بتبليغه في غاية العظمة والاهمية، ولا يتصور غير الامامة والخلافة أمر آخر بهذه المثابة ، بحيث يخاف من تكذيب الصحابة ، وان تبليغ هذا الامر العظيم من ذي قبل لاينافي تبليغه والتأكيد عليه في حجة الوداعوفي يوم الغدير، مع امور جديدة لم تقع من قبل ، وهي استخلافه «ص» لعلي والتنصيص على ذلك ، وأخذ البيعة على خلافته قرب وفاته وفي هذا المشهد العظيم المنقطع النظير .



(۲) **نزول قوله تعالى: اليوم اكملت...** في يوم غدير خم



لقد نزل قوله تعالى: «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً » بعد فراغ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من خطبته في يوم غدير خم ، وتعيين أمير المؤمنين عليه السلام للامامة والخلافة ، وذلك من الادلة القوية و البراهين القويمة على أن المراد من قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «من كنت مولاه فهذا علي مولاه » هو التنصيص على الامامة والخلافة لعلي عليه السلام من بعده، اذ ليس هناك غير الامامة والخلافة أمر آخر يصلح لان يكون به اكمال الدين واتمام النعمة، فان الامامة والخلافة أصل عظيم من أصول الدين وبها قد كمل ، وتمت النعمة ، والحمد لله رب العالمين .

ذكر من روى نزول الاية في الغدير

ولقدروى جماعة من أئمة علماء أهل السنة حديث نزول آية « اليوم أكملت

لكم دينكم ... » في واقعة يوم الغدير ، ومنهم :

١ ـ أحمد بن موسى بن مردويه الاصفهاني .

٢ ــ أبونعيم أحمد بن عبدالله الاصبهاني .

٣ ــ أبو المحسن على بن محمد الجلابي المعروف بابن المغازلي .

- ٤ ــ الموفق بناحمد المعروف بأخطب خطباء خوارزم .
 - ٥ محمد بن على بن ابراهيم النطنزي .
 - ٦ ـ ابوحامد محمود بن محمد الصالحاني .
 - ٧ ابراهيم بن محمد بن المؤيد الحمويني .

﴿ ١ ﴾ رواية ابن مردويه

لقد روى أبوبكر أحمد بن موسى بن مردويه الاصفهاني نزول قوله تعالى « اليوم اكملت لكم دينكم » في واقعة يوم غدير خم، فقد قال الميرزا محمد ابن معتمد خان البدخشي :

« اخرج عبدالرزاق الرسمني عن ابن عباس رضي الله عنه قال: لما نزلت هذه الآية: « ياأيها الرسول بلغ ماأنزل اليك من ربك » . اخذ النبي صلى الله عليه وسلم بيد علي فقال: من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاهوعاد من عاداه .

وأخرج ابن مردويه عن ابي سعيد المخدري رضي الله عثله، وفي آخره، فنزلت: « اليوم اكملت لكم دينكم » الآية . فقال النبي صلى الله عليه وسلم: الله اكبر على اكمال الدين واتمام النعمه ورضى الرب برسالتي والولاية لعلي ابن ابي طالب » \.

١) مفتاح النجا في مناقب آل العبا ــ مخطوط .

﴿ ٢ ﴾ رواية أبينعيم

ورواه أبونعيم احمد بن عبدالله الاصفهاني أيضاً حيث اخرج باسناده «عن قيس بن الربيع عن أبي هارون العبدي عن ابي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس الى علي في غدير خم وأمر بما تحت الشجرة من شوك فقيم، وذلك في يوم الخميس، فدعا علياً وأخذ بضبعيه فرفعهما حتى نظر الناس بياض ابطي رسول الله «ص» ، ثم لم يفترقوا حتى نزلت هذه الاية: «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً» فقال رسول الله «ص» : الله اكبر على اتمام الدين واتمام النعمة ورضى الرب برسالتي وبالولاية لعلي من بعدي الخ» أ

﴿ ٣ ﴾ رواية ابن المغازلي

ورواه ابو الحسن علي بن محمد بن الخطيب الجلابي المعروف بابسن المغازلي بسنده عن ابي هريرة ، وهذا عين عبارته : « اخبرنا ابوبكر احمد بن محمد بن طاوان قال: اخبرنا ابوالحسين احمد بن الحسين ابن السماك قال: حدثني ابو محمد جعفر بن محمد بن نصير الخلدي حدثني علي بن سعيد بن قتيبة الرملي قال : حدثني ضمرة بن ربيعة القرشي عن ابن شوذب عن مطسر الوراق عن شهر بن حوشب عن ابي هريرة قال : من صام ثمانية عشر من ذي

ما نزل من القرآن فی علی – مخطوط ،

الحجة كتب له صيام ستين شهراً وهو يوم غديرخم ، لما اخذ النبي صلى الله عليه وسلم بيد علي بن ابيطالب فقال : الست أولى بالمؤمنين من انفسهم ؟ قالوا: بلى يارسول الله. قال: من كنتمولاه فعليمولاه. فقال عمر بن الخطاب: بخ بخ لك ياابن ابيطالب اصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة . فأنزل الله تعالى : اليوم اكملت لكم دينكم » '.

﴿ ٤ ﴾ رواية الخوارزمي

وروى ذلك الموفق بن احمد بن ابي سعيد المكي الخوارزمي المعروف بأخطب خوارزم قائلا: « اخبرنا سيد المحفاظ ابو منصور شهردار بن شيرويه ابن شهردار الديلمي ـ فيما كتب الي من همدان ـ اخبرنا ابو الفتح عبدوس ابن عبدالله بن عبدوس الهمداني كتابة قال: حدثنا عبدالله بن اسحاق البغوي قال: حدثنا الحسن بن عقيل الغنوي حدثنا محمد بن عبدالرحمن الذارعقال: حدثنا قيس بن حفص قال : حدثني علي بن الحسين بن العبدي عن أبي هارون العبدي عن أبي سعيد الخدري .

أن النبي صلى الله عليه وسلم يوم دعاالناس الى غديرخم أمر بماكان تحت الشجرة من الشوك فقم وذلك يوم المخميس، ثم دعا الى علي ، فأخذ بضبعيه ثم رفعها حتى نظر الناس الى بياض ابطه صلى الله عليه وسلم، ثم لم يفترقا حتى نزلت هذه الايسة : اليوم أكملت لكم دينكه وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينها . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الله أكبر

١) مناقب على بن أبيطااب لابن المغاذاي : ١٨

على اكمال الدين واتمام النعمة ورضا الرب برسالتي والولايـة لعلي بن أبي طالب »' .

₩ 0 €

رواية النطنزي

ورواه أبو الفتح محمدبن علي بن ابراهيم النطنزي باسناده «عن أبي هريرة قال: من صام ثمانية عشر من ذي الحجة، وهو يوم غدير خم، لما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد علي فقال: ألست أولى بالمؤمنين من أنفسهم ؟ قالوا: نعم يارسول الله. قال: من كنت مولاه فعلي مولاه. فقال عمر بن الخطاب بخ بخ يا ابن أبي طالب أصبحت مولاي ومولى كل مسلم . فأنزل الله: اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً . كتب له صيام ستين شهراً » .

﴿ ٦ ﴾ رواية الصالحاني

ورواه أبوحامه محمودبن محمد الصالحاني أيضاً كماذكر السيد شهاب الدين أحمه حيث قال : « قوله تعالى : اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً . وبالاسناد المذكور عن مجاهه رضى الله تعالى عنه قال : نزلت هذه الاية بغدير خم فقال رسول الله صلى الله

١) مناقب على بن أبي طالب للخوارزمي ١٠٠

٢) الخصائص العلوية ــ مختلوط .

عليه وعلى آله وبارك وسلم: الله أكبر على اكمال المدين واتمام النعمة ورضى الرب برسالتي والولاية لعلي. رواه الامام الصالحاني »\.

﴿ ٧ ﴾ رواية الحمويني

ورواه ابراهيم بن المؤيد الحمويني باسناده حيث قال: «عن سيدالحفاظ أبي منصور شهردار بن شيرويه بن شهردار الديلمي قال: أخبرني الحسن بن أحمد بن الحداد المقري الحافظ قال: نبأنا أحمد بن عبدالله بن أحمد قال: نبأنا محمد بن أبي شيبة قال: نبأنا يحيى نبأنا محمد بن أبي شيبة قال: نبأنا يحيى الحماني قال: حدثنا قيس بن الربيع عن أبي هارون العبدي عن أبي سعيدالحدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس الى علي في غدير خم وآمر بما تحت الشجرة من الشوك فقم " وذلك يوم الخميس فدعا علياً فأخذ بضبعيه فرفعهما، حتى نظر الناس الى بياض ابطي رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم لم يفترقوا حتى نزلت هذه الاية: « اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً » . فقال رسول الله صلى الله علي من نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً » . فقال رسول الله صلى الله علي من بعدي . . . الخ » ٢ .

١) توضيح الدلائل على ترجيح الفضائل ـــ مخطوط .

٢) فرائد السمطين ١/٤٧.

مع ابن کثیر

في تكذيبه لهذا الحديث

واذ وقفت على رواية نزول قوله تعالى : «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً » في واقعة يوم غديرخم ، وعرفت رواة هذه الرواية من أعلام أهل السنة بأسانيدهم، فاعلم أن الحافظ عماد الدين ابن كثير الدمشقي قال بعد أن ذكر الحديث عن أبيهريرة: «فانه حديث منكر جداً بلكذب ». ونحن ننقل هنا نص عبارته ، ثم نجيب عما ادعاه في هذا المقام بالتفصيل:

أما عبارته فهذا نصيها: «فأما الحديث الذي رواه ضمرة عن ابن شوذب عن مطر الور اق عن شهربن حوشب عن أبي هريرة قال: لما أخه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد علي قال: من كنت مولاه فعلي مولاه، فأنزل الله عز و جل : اليوم أكملت لكم دينكم. قال أبو هريرة: وهو يوم غدير خم من صام يوم ثماني عشر من ذي الحجة كتب له صيام سين شهراً. فانه حديث منكر جداً بل كذب، لمخالفته ما ثبت في الصحيحين عن أمير المؤمنية عمر بن الخطاب ان هذه الاية نزلت في يوم الجمعة يوم عرفة ورسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذه الاية نزلت في يوم الجمعة يوم عرفة ورسول الله صلى الله عليه وسلم

واقف بها كماقد مناه . وكذا قوله : ان صيام يوم الثامن عشر من ذي الحجة وهو يوم غديرخم يعدل صيام ستين شهراً .

لايصح لانــّه قــد ثبت مامعناه في الصحيح ان صيام شهر رمضان بعشرة أشهر، فكيف يكون صيام واحد يعدل ستين شهراً. هذا باطل.

وقد قال شيخنا الحافظ أبوعبدالله الذهبي بعد ايراد هذا الحديث: هذا حديث منكر جداً رواه حيشون الخلال وأحمد بن عبدالله بن أحمد الديري وهما صدوقان عن علي بن سعيد الرملي عن ضمرة، قال: ويروى هذا الحديث من حديث عمر بن الخطاب، ومالك بن الحويرث، وأنس بن مالك، وأبي سعيد، وغيرهم بأسانيد واهية. قال: وصدر الحديث متواتر أتيقين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله، وأما: اللهم وال من والأه، فزيادة قو ية الاسناد، وأما هذا الصوم فليس بصحيح ولا والله نزلت الاية يوم عرفة قبل غدير خم بأيام، والله أعلم » .

ابطال كلام ابن كثير

وهذا الكلام في غايسة البطلان، لانته قد اعترف بأن هذا الحديث يرويه ضمرة عن ابن شوذب عن مطر الوراق عن شهربن حوشب عن أبيهريرة ، وهؤلاء كلهم من رجال الصحاح :

فأماً «ضمرة» فهو من رجال: الترمذي وأبي داود وابن ماجة والنسائي في صحاسهم .

وأما «عبدالله بن شوذب» فهو من رجال الصحيّاح الاربعة المذكورة.

وأما «مطر الور"اق» فهو من رجال مسلم والصحاح الاربعة المذكورة ،

۱) تاریخ این کثیر ۱۳/۵ – ۲۱۴ .

وابن-حبان أيضاً .

وأميًّا «شهر بن حوشب » فهو أيضاً من رجال •سلم بن الحجاج والاربعة المذكورة .

وستعلم فيمابعد ـ انشاء الله تعالى ـ أن رواية واحد من أصحاب الصحاح عن رجل دليل على كونه ثقـة عادلا معتمداً صحيح الضبط عندهـم ، فكيف يكذّب حديث رواه أئمة أهل السنيّة بأسانيدهـم عن رجال أخرج عنهم في الصحاح واعتمد عليهم ؟!

وقد رأينا أن علماء أهل السنة ومصنفيهم يثنون غاية الثناء على الصحاح ويشنعون على الشيعة الامامية طعنهم في بعض أخبارها ورواتها ، فقد قال الميرزا مخدوم الشريفي : «ومن هفواتهم : انكارهم كتب الاحاديث الصحاح التي تلقت الامة بقبولها ، منها صحيحا البخارى ومسلم الذين مر ذكرهما . قال أكثر علماء الغرب أصحالكتب بعد كتاب الله تعالى صحيح مسلم بن الحجاج القشيري . وقال الاكثرون من غيرهم صحيح محمد بن اسماعيل البخارى هو الاصح ، وهو الاصح .

وما اتفقا عليه و ما اتفق عليه الامة ، وهو الذي يقول فيه المحدثون كثيراً صحيح متفق عليه ، ويعنون به اتفاقهما لاتفاق الامة وان لزمه ذلك ، واستدل في الازهار لثبوت الملازمة باتفاق الامة على تلقي ما اتفقا عليه والمتفق عليه بينهما هوالذي يرويه الصحابي المشهور بالرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم، ويروي عنه راويان ثقتان من أتباع التابعين مشهوران بالحفظ ، ثم يروي عن كل واحد منهم دواة ثقات من الطبقة الرابعة ، ثم يروى عن كل واحد منهم شيخ البخاري ومسلم ، والاحاديث المروية بهذه الشرائط قريبة الى عشرة آلاف .

وقد عمل بكتابيهماهذين الأثمة المجتهدون الكاملون بغير تفتيش و تفحص وتعديل وتجريح ، من غاية وثوقهم عليهما ، وبريء جمع كثير مسن المرضى ونجي بيمنهما جمغفير من الغرقى، وقد بلخ القدر المشترك مما ذكر في ميامنهما وبركاتهما حد التواتر وصارا في الاسلام رفيقي المصحف الكريم والقرآن العظيم .

فهؤلاء من كثرة جهلهم وقلة حيائهم ينكرونالصحيحين المزبورين وساثر صحاحنا ... الخ» .

وقال الفضل ابسن روز بهان: «وصحاحنا ليس ككتب الشيعة التي اشتهر عند الشيعة أنها من موضوعات يهودي كان يريد تخريب بناء الاسلام، فعملها وجعلها وديعة عند الامام جعفر الصادق، فلما توفي حسب الناس أنه من كلامه والله أعلم بحقيقة هذا الكلام، ومع هذا لاثقة لاهل السنة بالمشهورات، باللابد من الاسناد الصحيح حتى يصح الرواية.

وأما صحاحنا فقد اتفق العلماء أنكل ما عد من الصحاح سوى التعليقات في الصحاح الستة لوحلف رجل الطلاق انه من قول رسول الله صلى اللهعليه وسلم أو من فعله وتقريره لم يقع الطلاق ولم يحنث "٢ .

فنقول لابن روز بهان : وإذا كان كذلك فلماذا جعلت في كتابك حديث نرول آية : اليوم اكملت .. في يوم الغدير الذي رواه رجال الصحاح من مفتريات الشيعة ؟ !

ثــم نقول: ان جميع هذه التشنيعات والمطاعن التي وجهها الــى الشيعة

١) نواقض الروافض ــ مخطوط .

۲) ابطال الباطل لابن روذبهان الشيراذى .

بسبب قدحهم في صحاح أهل السنة وانكارهم لطائفة من أخبارها تنطبق علمى الحافظ ابن كثير الذي كذب حديث نزول آية: اليوم اكملت لكم دينكم... في يوم الغدير ورجاله من رجال الصحاح التي قد عرفت اجماعهم على توثيق رجالها.

١ _ رواة حديث أبي هريرة من رجال الصحاح وثقات

قد عرفت ان رجال خبر أبي هريرة المذكور من رجـال الصحاح الستة لاهلالسنة فلاكلام في ثقتهم ، ونحن نذكر كلمات علماء الرجال الفطاحل في توثيق كلواحد من هؤلاء :

ابن واقد الواقدي ، وغيرهم .

قال أحمد بن حنبل : من الثقات المأمونين ، رجل صالح الحديث ، لم يذكر بالشام رجل يشبهه ، وهمو أحب الينا من بقية ، بقية كان لايبالي عمتن حد"ث .

وقال أبو حاتم: صالح. وقال آدم بسن أبي أياس: ما رأيت أعقل لما يخرج من رأسه من ضمرة. وقال أبو سعيد ابن يونس: كان فقيه أهل فلسطين في زمانه، قدم مصر وحدث بها وروى عنه من أهلها: عمر بن صالح، وسعيد ابن عفير، ويحيى بن أبي بكير، وتوفي بفلسطين في رمضان سنة ٢٠٧. وقال محمد بن سعد: كان ثقة مأموناً لهم يكن هناك أفضل منه، لاالوليد ولاغيره، توفي سنة ٢٠٧. روى له أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجة» .

وذكره الذهبي في (الكاشف) وأورد توثيق أحمد ومدح ابن يونس اياه ٢. وأيضاً ذكره في (دول الاسلام) وقال : « وكان من العلماء المكثرين 7 .

وأما عبدالله بن شوذب: ففي (الكمال): « عبدالله بن شوذب البلخي البصري ، سكن الشام ببيت المقدس ، عداده في التابعين ... روى عنه: أبو اسحاق الفزاري ، وضمرة بن ربيعة ، وعيسى بن يوسف ، وعبدالله بن المبارك وسلمة بن العيار الفزاري ، والوليد بن مزيد ، وأيوب بن سويد ، وابراهيم بن أدهم ، وابن مسلم الحفاف الحلبي ، ومحمد بن الكثير المصيصي .

قالسفيان الثوري: كانابنشوذب عندنا وكنا نعده من ثقات مشايخنا.وقال الوليد بن كثير : اذا رأيت ابن شوذب ذكرت الملائكة ، وسئل عنه يحيىبن

١) الكمال في أسماء الرجال ــ مخطوط.

٢) الكاشف ٢/٨٧.

٣) دول الاسلام ــ حوادث٢٠٢.

معين فقال: ثقة . وقال أحمد بن حنبل: لأأعلم به بأساً ... وفي لفظ ... لا أعلم الا خيراً وهو من أهل بلخ ، نزل البصرة سمع بها الحديث وتفقه ، ثم انتقل الى الشام فأقام بها ، وكان من الثقات . وقال أبو حاتم : لابأس به ، وقال ضمرة : مات سنة ٢٥٦ . روى له : أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجة » . وقال الذهبي : «وثقه جماعة ، كان اذا رأى ذكرت الملائكة » .

وقال ابن حجر : « صدوق عابد »^٣.

وفي (تهذيب التهذيب): «قال أبوطالب عن أحمد: ابن شوذب من أهل بلغ نزل البصرة وسمع بها الحديث وتفقه وكتب، ثم انتقل الى الشام فأقام بها وكان من الثقات. وقال سفيان: كان ابن شوذب من ثقات مشايخنا. وقال أبو زرعة الدمشقي عن أحمد: لا أعلم بسه بأساً. وقال مرة: لا أعلم الا خيراً. وقال ابن معين وابن عمار والنسائي: ثقة. وقال أبو حاتم: لابأس به. وذكره ابن حبان في الثقات. وقال وليد بن كثير: كنت اذا نظرت الى ابسن شوذب ذكرت الملائكة ... قلت: ونقل ابن خلفون توثيقه عن ابن نميروغيره ووثقه العجلي أيضاً. وأما أبو محمد ابن حزم فقال: انه مجهول »٤.

وأما مطر الوراق فذكره الحافظ أبونعيم بقوله : « ومنهم العالم المشفاق والعامل المنفاق أبورجاء مطر الوراق . حدثنا عبدالله بن محمد بن جعفرقال: ثنا أبوداود ثنا اسحاق بن أحمد قال : ثنا عبدالرحمن بن عمر بن رسته قال: ثنا أبوداود

١) الكمال في أسماء الرجال ــ مخطوط.

٢) الكاشف.

٣) تقريب التهذيب ٢٣/١ .

٤) تهذيب التهذيب ٥/٥٥٠ - ٢٦١ .

قال : ثنا جعفر بن سليمان قال : سمعت مالك بن دينار يقول : يرحم اللهمطرآ كان عبد العلم .

حدثنا أبو حامد بن جبلة قال: ثنا محمد بن اسحاق قال: ثنا العباس بن أبي طالب قال: ثنا الخليل بن عمر بن ابراهيم قال: سمعت عمي أبا عيسى يقول: مارأيت مثل مطرفي فقهه وزهده ».

حدثنا أبو حامد بن جبلة قال: ثنا محمد بن اسحاق قال: ثنا علي بن مسلم قال : ثنا سيار قال : ثنا جعفر بن سليمان قال : سمعت مالك بن دينار يقول : يرحم الله مطراً اني لارجو له الجنة »\.

وأما شهر بن حوشب: فقال الحافظ عبدالغني المقدسي بترجمته نهشهر ابن حوشب أبو سعيد ـ ويقال أبو عبدالله ، ويقال أبو عبدالرحمن ويقال أبو المجعد ـ الاشعري الشامي المحمصي وقيل المدمشقي ... روى عنه: قتادة ، ومعاوية بن قرة ، وعبدالله بن عثمان بن خيثم ، وشمر بن عطية ، وعبدالله بن عبدالله بن عبدالله بن عبدالله بن أبي حسين المكي ، وعوف الاعرابي ، ويزيد بن أبي مريم السلولي ، وأبان بن صالح ، وداود بن أبي هند ، وعبدالله بن أبي زياد المكي ، وثعلبة بن مسلم الخثعمي ، وميمون بن سياه البصري ، وعبد الحميد بن بهرام ، وأشعث الحداني ، وثابت البناني ، وسماك بن حسرب ، وسعيد بن عطية ، وعبدالرحمن بن ثابت بن ثوبان ، وعبدالعزيز بن عبيدالله ، والحكم بن لبان ، وبديل بن ميسرة ، وعبدالعزيز بن صهيب ، وحفص بن أبي حفص أبو معمر التميمي ، وأبو جعفر حماد بن جعفر البصري ، وليث بن أبي سليم ، ومستقيم بن عبدالملك ، ويزيد أبو عبدالله الشيباني ، وابراهيم بن عبد الرحمن الشيباني ، وزيد العمي ، والحكم بن عتبة، وعقبة بن عبدالله الرحمن الشيباني ، وزيد العمي ، والحكم بن عتبة، وعقبة بن عبدالله الرحمن الشيباني ، وزيد العمي ، والحكم بن عتبة، وعقبة بن عبدالله الرحمن الشيباني ، وزيد العمي ، والحكم بن عتبة، وعقبة بن عبدالله الرحمن الشيباني ، وزيد العمي ، والحكم بن عتبة، وعقبة بن عبدالله الراحمن الشيباني ، وزيد العمي ، والحكم بن عتبة، وعقبة بن عبدالله الرحمن الشيباني ، وزيد العمي ، والحكم بن عتبة، وعقبة بن عبدالله الرحمن الشيباني ، وزيد العمي ، والحكم بن عتبة، وعقبة بن عبدالله الرحمن الشيباني ، وزيد العمي ، والحكم بن عتبة، وعقبة بن عبدالله الرحمن الشيباني ، وزيد العمي ، والحكم بن عتبة، وعقبة بن عبدالله الرحمن الشيباني ، وزيد العمي ، والحكم بن عتبة ، وعبداله عبداله المعمد التعمد المعمد التعمد التعمد النه المعمد التعمد المعمد التعمد العمد المعمد التعمد المعمد التعمد المعمد النه عبداله العمد المعمد التعمد العمد العمد المعمد العمد المعمد العمد المعمد العمد المعمد العمد العمد المعمد العمد ال

١) حلية الاولياء ١/٥٧ – ٧٦.

وعلي بن زيد بنجدعان ، وحبيب بن أبي ثابت ، وأبو كعب صاحب الحرير. وقال عمرو بن علي : ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شهر بن حوشب وكان يحيى لا يحدث عنه . وسمعت معاذ بن معاذيقول: مانصنع بحديث شهر؟ انشعبة ترك حديثه . وقال أحمد بن اسماعيل الكرماني عن أحمد بن حنبل: ماأحسن حديثه ووثقه وهدو شامي من أهل حمص وأظنه كنديداً ، روى عن أسماء بنت يزيد أحاديث حساناً .

وقال أحمد بن عبدالله: هو تابعي ثقة . وقال ابن أبي خيثمة عن يحيى: هو ثقة . وقال أبو حاتم: هو أحب الي من أبي هارون وبشر بن حرب وليس بدون أبي الزبير لايحتج به . وقال أبو زرعة : لابأس به ولم يلتي عمرو بن عبسة ، وقال أبسو طالب عن أحمد بن حنبل : عبدالحميد بن بهرام أحساديثه مقاربسة هي حديث شهر ، كان يحفظها كأنه يقرأ سورة من القرآن وانما هي سبعون حديثاً وهي طوال ومنها حروف ينبغي أن تضبط ولكن يقطعونها. وقال الترمذي قال أحمد بن حنبل : لابأس بحديث عبدالحميد بن بهرام عن شهربن حوشب . وقال محمد : شهر حسن الحديث وقوى أمره وقال : انما يتكلم فيه ابن عون ، ثم روى عن هلال بن أبي زينب عن شهربن حوشب ، وقال محمد ابن عمار وسئل عن شهر بن حوشب فقال ووى عنه الناس وما أعلم أحداً قال فيه غير شعبة . قلت : يكون حديثه حجة ؟ قال : لا .

وقال يعقوب بن شيبة : هو ثقة . وقال صالح بن محمد البغدادي : شهر ابن حوشب شامي قدم العراق على حجاج بن يوسف روى عنه الناس من أهل الكوفة وأهل البصرة وأهل الشام ولم بوقف منه على كذب ، وكان رجلاينسك الا انه روى أحاديث يتفرد بها لم يشركه فيها أحد مثل حديث ثابت البناني عن شهر بن حوشب .

أخرج له مسلم مقروناً بغيره ، وأخرج له الجماعة الا البخاري »\.

وقال الذهبي : «... قال أبو عيسى الترمذي قال محمد ــ هو البخاري ــ شهر حسن الحديث وقــوى أمره . وقال أحمد بن عبدالله العجلي ثقة شامي ، وروى عياش عن يحيى : ثبت . وقال يعقوب بن شيبة : شهر ثقة طعن فيه بعضهم قال ابن عدي : شهر ممن لا يحتج به ولا يتدين بحديثه .

١) الكمال في أسماء الرجال ــ مختلوط.

٢) تهذيب التهذيب ٢٩٩/٤ - ٣٧٢ .

قلت : ذهب الى الاحتجاج به جماعة ، وقال حرب الكرماني عن أحمد ما أحسن حديثه ووثقه وهو حمصي ، وروى حنبل عن أحمد : ليس به بأس ، وقال الفوي : شهر وان تكلم فيه ابن عون فهو ثقة »\.

واذ قد عرفت توثيق هذه الكثرة من الائمة لشهر بن حوشب فانه يسقط عن الاعتبار أمام ذلك جرح بعضهم اياه .

على أنه قد تقرر عندهم أن التعديل يترجح على الجرح ويجعله كأن لم يكن عند التعارض ، وممن نص على ذلك أبو المؤيد الخوارزمي ، وحكاه عن ابن الجوزي الذي قد نص على هذه القاعدة الكلية في كلام حولشهربن حوشب الذي وقع في طريق حديث ، واليك عبارة أبي المؤيد الخوارزمي بعينها:

« والدليل على ماذكرنا ان التعديل متى ترجح على المجرح يجعل الجرح كأن لم يكن ، وقد ذكرذلك امام أئمة التحقيق ابن المجوزي في «كتاب التحقيق في أحاديث التعليق » في مواضع منه ، فقال في حديث المضمضة والاستنشاق الذي يرويه جابر الجعفي عن عطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : المضمضة والاستنشاق من الوضوء الذي لايتم الوضوء الا بهما. فان قال الخصم – أعني الشافعي رحمه الله فانه يراهما سنة فيهما – جابر الجعفي قد كذبه أيوب السجستاني وزائدة . قلنا: قد وثقه سفيان الثوري وشعبة وكفي بهما.

وقال في حديث الأذنان من الرأس فيما يرويه سنان بن ربيعة عن شهربن حوشب عن أبي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال: الأذنان من الرأس فان قال الخصم _ أعني الشافعي فانه يأخذ لهما ماءاً جديداً _ ان سنان بن ربيعة مضطرب الحديث وشهر بن حوشب لا يحتج بحديثه . قال ابن عدي : ليس

١) ميزان الاعتدال ٢٨٤/٢ .

بالقوي ولايحتج بحديثه .

ومن هنا أيضاً يثبت وثاقة شهر عند ابن الجوزي أيضاً .

بطلان ماذكره ابن كثير حول صيام يوم الغدير

وأما قـول ابن كثير ـ بالنسبة الى ثواب صوم يـوم غدير خم الوارد في رواية أبي هريسرة ـ : « وكذا قوله ان صيام يـوم الثامن عشر من ذي الحجة وهو يوم غدير خم يعدل ستين شهر لايصح ، لانه قد ثبت مامعناه في الصحيح أن صيام شهر رمضان بعشرة أشهر ، فكيف يكون صيام يوم واحد يعدل ستين شهراً ؟ هذا باطل » فلايخفى بطلانه على من له أدنى خبرة بالاخبار ، اذ قسد ورد له نظائر كثيرة ، نذكر هنا بعضها :

١ _ فضل صوم السابع والعشرين من رجب

قال نور الدين الحلبي في ذكرمبعث النبي صلى الله عليه وآلمه وسلم: « وقيل : كان ذلك ليلة أو يوم السابع والعشرين من رجب . فقد أورد الحافظ الدمياطي في سيرته عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : من صام يومسبع وعشرين من رجب كتب الله لــه صيام ستين شهراً وهو اليـوم الذي نزل فيــه

۱) جامع مسانید أبی حنیفة ۲۹/۱ .

جبر ثيل على النبي صلى الله عليه وسلم بالرسالة ، وأول يوم هبط فيه جبر ثيل. هذا كلامه ».

والعجب من الحلبي كيف يـذكر الاعتراض على حديث أبي هريرة في صوم يوم الغديربمثل ماذكر ابن كثير ، وهو يروي مثله عن أبي هريرة في صوم يوم المبعث ؟ نعم قد أمر في آخر كلامه بالتأمل ، وهذا نص كلامه : «وما جاء من صام يـوم ثماني عشرة من ذي الحجة كتب الله له صيام ستين شهراً ، قال بعضهم قال الحافظ السذهبي : هذا حديث منكر جداً أي بلكذب ، فقد ثبت في الصحيح مامعناه ان صيام شهر رمضان بعشرة أشهر، فكيف يكون صيام يوم واحد يعدل ستين شهراً . هذا باطل . هذا كلامه فليتأمل »٢.

ترجمة الحافظ الدمياطي

والحافظ الدمياطي راوي حديث أبي هريرة في فضل صوم يوم المبعث ترجم له الحافظ السندهبي بقوله: « الدمياطي شيخنا الامام العلامة ، الحافظ الحجة الفقيه النسابة ، شيخ المحدثين ، شرف الدين أبو محمد عبدالمؤمن ابن خلف بن أبي الحسن اليوني الدمياطي الشافعي صاحب التصانيف .

مولده في آخر سنة ٦١٣ ، تفقه بدمياط وبرع ، ثم طلب الحديث . . . وكتب العالمي والنازل وجمع فأوعى ، وسكن دمشق فأكثر بها من ابن مسلمة وغيره ، ومعجم شيوخه يبلغون ألفاً وثلاثمائة انسان . وكان حاذقاً حافظاً متقناً ، جيد العربية عزيز اللغة ، واسع الفقه، رأساً في علم النسب ، ديناً كيساً متواضعاً

١) انسان العيون في سيرة الامين والمأمون ١/٣٨٤.

٢) نفس المصدر ٣٣٧/٣.

نساباً ، محبباً الى الطلبة ، مليح الصورة نقي النية كبير القدر ... وسمعت أبا الحجاج الحافظ _ ومارأيت أحداً أحفظ منه لهذا الشأن _ يقول: مارأيت أحفظ من الدمياطي ... فتوفي في ذي القعدة سنة ٧٠ . وكانت جنازته مشهودة.ومن علومه القرآت السبع ، تلا بها على الكمال العباسي الضرير »'.

وهذا الحديث الذي رواه الدمياطي في فضيلة صيام السابع والعشرين من رجب قد رواه جماعة من أكابر أهل السنة ، قال الشيخ عبدالقادر الجيلاني : « فصل في فضيلة صيام السابع والعشرين من رجب ، أخبرنا الشيخ أبوالبركات هبة الله السقطي قال : أخبرنا الشيخ الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب قال : أخبرنا عبدالله بن محمد بن علي بن بشر قال : أخبرنا علي بن عمر الحافظ [قال] أخبرنا أبونصر حبشون بن موسى الخلال قال: أخبرناعلي ابن سعيد الرملي قال : أخبرنا ضمرة بن ربيعة القرشي عن ابن مرزوق عن ابن سعيد الرملي قال : أخبرنا ضمرة بن ربيعة القرشي عن ابن مرزوق عن مطر الوراق عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : من صام يوم السابع والعشرين من رجب كتب الله له صيام ستين شهراً ، وهو أول يوم نزل فيه جبر ثيل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم بالرسالة »٢.

وفي (نزهة المجالس) : «عن النبي صلى الله عليه و سلم : من صام يوم السابع والعشرين من رجب كتب الله له ثواب ستين شهراً »".

بل لقد رووا أن من صام هذا اليومكانكمن صام مائة سنة، فقد قال الشيخ عبدالقادر الجيلاني ، « أخبرنا هبة الله باسناده عن أبي مسلم [سلمة] عن أبي

١) تذكره الحفاظ ١٤٧٧/٤.

٢) غنية الطالبين ٥٠١ ــ ٥٠٢ .

٣) نزهة المجالس ١/١٥٤.

هريرة وسلمان الفارسي رضي الله عنهما قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ان في رجب يوماً وليلة من صام ذلك اليوم وقام تلك الليلة كان له من الاجر كمن صام مائسة سنة وقامها ، وهي لثلاث بقين من رجب ، وهو اليوم الذي بعث فيه نبينا صلى الله عليه وسلم » .

وفي (نزهة المجالس) أيضاً : « وعن أبي هريرة وسلمان الفارسي رضي الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم : ان في رجب يوماً وليلة من صام ذلك اليوم وقام تلك الليلة كان له من الاجركمن صام مائة عام وقامها ، وهي لثلاث بقين من رجب . حكاه الشيخ عبدالقادر الكيلاني في الغنية »٢.

وقــال علي بن يحيى البخاري الزندوبستي : « قال سلمان الفارسي قــال النبي صلى الله عليــه وسلم في رجب ليلة ويوم من قام تلك الليلة وصام ذلك اليوم كان كمن صام مائــة سنة وهو لثلاث بقين من رجب فيــه بعث الله تعالى محمداً »".

٢ _ فضل صوم أيام شهر رجب

وفي (غنية الطالبين) حول فضل صيام واحد ويومين وثلاثة أيام من شهر رجب مانصه: « فمن ذلك ماأخبرنا به الشيخ الامام هبة الله بن المبارك السقطي رحمه الله عن الحسن بن أحمد بن عبدالله المقري باسناده عن هارون بن عنترة عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ان شهر رجب شهر عظيم ، من صام منه يوماً كتب الله تعالى له صوم

١) غنية الطالبين ٥٠٢ - ٥٠٠٠ ١

٢) نزهة المجالس ١٥٤/١ .

٣) روضة العلماء للزندوبستي ــ مخطوط .

ألف سنة ، ومن صام منه يومين كتب الله صوم ألفي سنة ، ومن صام منه ثلاثة أيام كتب الله تعالى له صوم ثلاثة آلاف سنة »\.

وفي رواية طويلة له ذكر لصوم كل يوم من أيام رجب ثواباً وفضيلة الى أن قال: « ومن صام عشرة أيام فبخ بخ بخ، له مثل ذلك وعشرة أضعاف، وهو ممن يبدل الله سيئاته حسنات، ويكون من المقربين القوامين لله بالقسط، وكان كمن عبد الله ألف عام قائماً صائماً صابراً محتسباً ، ومن صام عشرين يوماً كان له مثل ذلك وعشرين ضعفاً، وهوممن يزاحم ابراهيم خليل الله في قبته ويشفع في مثل ربيعة ومضر من أهل الخطايا والذنوب ، ومن صام ثلاثين كان له مثل ذلك وثلاثين ضعفاً ... »٢.

وفي (روضة العلماء): «حدثنا الامام أبو بكر الاسماعيلي باسناد له عن سعيد بن جبير عن أبيه ان رسول الله «ص» قال: ان رجباً شهر عظيم يضاعف الله فيه الحسنات ، فمن صام منه ثلاثة كان كصيام سنة ... ».

وفي (نزهة المجالس): «قال علي رضي الله عنه: صوم ثالث عشر رجب كصيام ثلاثة الاف سنة ، وصوم رابع عشر رجب كصيام عشرة الاف سنة ، وصوم عشرين كصيام مائة ألف عام . وسيأتي نظيره في الايام البيض .

وعن النبي « ص » : فضل رجب على سائر الشهور كفضل القـرآن على سائر الكلام .

وعنه « ص » من صام يوماً من رجب فكأنه صام أربعين سنة » 1 .

١) غنية الطالبين ٤٨٣ .

٢) المصدر ٢٨٤.

٣) روضة العلماء ــ مخطوط .

٤) نزهة المجالس ١٥٢/١.

وفيه « وعن ابن مسعود عنه صلى الله عليه وسلم: من صام ثلاثة أيام من رجب وقام ليلها ، يغفر الله رجب وقام ليلها فله من الاجر كمن صام ثلاثة الاف سنة وقام ليلها ، يغفر الله له بكل يوم سبعين كبيرة، ويقتضي له سبعين حاجة عند النزع ، وسبعين حاجة في قبره ، وسبعين حاجة عند الميزان ، وسبعين حاجة عند الميزان ، وسبعين حاجة عند الصراط » . .

وفيه : « عن سلمان الفارسي عن النبي « ص » : من صام يوماً من رجب فكأنما صام ألف سنة وكأنما أعتق ألف رقبة »٢.

٣ ـ فضل صوم يوم عرفة

وفي (روضة العلماء) في فضل صوم يوم عرفة : « وحدثنا أيضاً محمد بن نعيم باسناد له عن أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من صام يـوم عرفة فهو مثل صيام سنتين ».

وفيه «حدثنا الحاكم أبو نصر الحربي باسناد له عن أبي سلمة رضى الله عنه عن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله «ص» قال: من صام يوم عرفة كتب الله تعالى له بعدد من صام ذلك اليوم وبعدد من لم يصمه من المسلمين عمر الدنيا كلها عشر مرات ثواباً، ويشيعه من قبره يوم القيامة سبعون ألف ملك الى الموقف وعند نصب الميزان، ومن الموقف الى الصراط، ومن الصراط الى الجنة، يهونون عليه أهوال يوم القيامة والنزع، ويبشرونه في كل خطوة _ يخطوها

١) تزهة المجالس ١٥٢/١.

٢) البصدر ١٥٣/١.

۳۸ روضة العلماء و نزهة الفضلاء لعلى بسن يحيى الزونديستي المتوفى سنة ٣٨٢
 ٨ مخطوط .

مركبه بشارة جديدة، وقيل له: تمن على الله ماشئت. صلى الله على محمد وآله أجمعين »\.

وقال أبوالليث نصربن محمد السمر قندي: «حدثنا أبي رحمه الله باسناده عن عطاء عن عائشة رضي الله عنها قالت: ان شاباً كان صاحب سماع. أي كان مشهوراً بين الناس بالخير والشجاعة، وكان اذا أهل هلال ذي الحجة أصبح قائماً، فارتفع الحديث الى النبي «ص» قال: فأرسل اليه ودعاه فقال: ما يحملك على صيام هذه الايام؟ قال: بأبي أنت وأمي يارسول الله أصوم أيام المشاعر وأيام الحج عسى الله أن يشركني في دعائهم. قال: فان لك بكل يوم تصومه عدل مائة رقبة ومائة بدنسة ومائة فرس يحمل عليها في سبيل الله، فاذا كان يوم الله، فاذا كان يوم عرفة فلك فيه عدل ألفي رقبة وألفي بدنة وألفي فرس يحمل عليها في سبيل الله، فاذا كان يوم عرفة فلك فيه عدل ألفي رقبة وألفي بدنة وألفي فرس يحمل الله، فاذا كان يوم عرفة فلك فيه عدل ألفي رقبة وألفي بدنة وألفي فرس يحمل في سبيل الله، وهو يعدل صيام السنتين سنة قبلها وسنة بعدها. وفي رواية أخرى أنه في سبيل الله، وهو يعدل سنتين ويعدل صوم عاشورا بصوم سنة »٢ .

۴ ۔ فضل صوم ثلاثة أيام من كل شهر

وفي (غنية الطالبين)؛ «عن عبدالملك بن هارون بن عنترة عن أبيه عن جده قال سمعت علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول: أتيت رسول الله «ص» ذات يوم عند انتصاف النهار وهو في الحجرة، فسلسمت عليه فرد السلام. ثم قال: ياعلي هذا جبر ثيل يقر ثك السلام فقلت: عليك وعليه السلام يارسوك الله. ثم

١) روضنة العلماء للزندويستى ــ مخطوط .

٢) تنبيه العافاين ــ مختلوط .

قال «ص» أدن مني. فدنوت منه. فقال: ياعلي يقول لك جبرئيل: صم من كل شهر ثلاثة أيام يكتب لك بأول يوم ثواب عشرة آلاف سنة وباليوم الثاني ثواب ثلاثين ألف سنة وباليوم الثالث مائة الف سنة فقلت: يارسول الله هذا الثواب لي خاصة أم للناس عامة؟ فقال صلى الله عليه وسلم: ياعلي يعطيك الله هذا الثواب ولمن يعمل بعملك بعدك... » .

۵ ـ فضل صوم عاشوراء وكل يوم من محرم

وحول فضل صوم يوم عاشوراء وكل يوم من أيام شهر محرم الحرام قال الشيخ عبدالقادر الكيلاني: «مجلس في ذكر فضائل يوم عاشورا قال الله عزوجل: ان عدة الشهور عند الله اثناعشر شهراً في كتاب الله يوم خلق الله السماوات والارض منها أربعة حرم. وقدتقد م ذكر ذلك وأن منها المحرم، فهذا الشهر من الاشهر المحرمة عندالله عزوجل وفيه يوم عاشورا الذي عظم الله أجر من أطاعه فيه.

من ذلك ماأخبرنا به أبو نصر عن والده باسناده عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من صام يوماً من المحرم فله بكل يوم ثلاثون يوماً. ومن ذلك ماروى عن ميمون بن مهران عن ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً قال قال رسول الله (∞) : من صام عاشورا من المحرم أعطمي ثواب عشرة آلاف ملك. من صام يوم عاشورا من المحرم أعطى ثواب عشرة آلاف حاج ومعتمر وثواب عشرة آلاف شهيد» .

١) غنية الطالبين ٧٣٨٠

٢) المصدر ٢٧٣.

وقال : «وفي لفظ آخر عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قــال رسول الله صلـــى الله عليه وسلم : ومن صام يــوم عاشورا كتب لــه عبادة ستين سنة بصيامها وقيامها ...» .

وقال الصفوري : «وفي رواية الطبراني : من صام يوماً من المحرم كان له بكل يوم ثلاثون يوماً» $^{\Upsilon}$.

وقال أيضاً: «مكتوب في التوراة: من صام يوم عاشورافكأنما صام الدهر كله »٣.

دحض المعارضة بحديث الصحيحين

وأما قول ابن كثير: «فانه حديث منكر جداً بل كذب لمخالفته ماثبت في الصحيحين عنامير المؤمنين عمر بن الخطاب أن هذه الآية نزلت في يوم الجمعة يوم عرفة ورسول الله «ص» واقف بها كما قدمناه ».

فالجواب عنه ـ بعد تسليم صحة حديث الصحيحين سندا وبعد غض النظر عن عدم صلاحيته للمعارضة مع حديث أبي هريرة المذكور لكونه متفقا عليه دونه ـ انـ يحتمل أن تكون هذه الآية نازلـ مرتين ، والجمع بين الحديثين بهكذا احتمال كثير شائع بين العلماء كما لأيخفى على من يتتبع كتب الحديث والتفسير وشروح الحديث ، وسيجىء ان شاء الله تعالى بيان ذلك فـي الوجه السادس.

ولقد صرح سبط ابن الجوزي بهذا الاحتمال في خصوص هذه الاية الكريمة

- ١) غنية الطالبين ٧٥٠.
- ۲) نزهة المجالس ۱۷۳/۱ .
 - ٣) المصدر ١٧٤/١ .

وبذلك أجاب عن دعوى ضعف حديث نزولها في يوم غدير خم ، فقد قال ما نصه : « فان قيل : فهذه الرواية التي فيها قــول عمر رضي الله عنه : أصبحت مولاى ومولى كل مؤمن ومؤمنة ضعيفة .

فالجواب: ان هذه الرواية صحيحة، وانما الضعيف حديث رواه أبو بكر أحمد بن ثابت الخطيب عن عبدالله بن على بن محمد بن بشر عن علي بن عمر المدار قطني ، عن أبي نصر حبشون بن موسى بن أيوب الخلال رفعه الى أبي هريرة وقال في آخره : لما قبال النبي صلى الله عليه وسلم : من كنت مولاه فعلي مولاه نزل قوله تعالى: اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي. الاية . قالوا: وقد انفرد بهذا الحديث حبشون، ونحن نقول : نحن ما استدللنا بحديث حبشون بل بالحديث الذي رواه أحمد في الفضائل عن البراء بن عازب واسناده صحيح ، ورواية حبشون مضطربة ، لانه قد ثبت في الصحيحين أن قوله تعالى: اليوم أكملت لكم دينكم . الاية ، نزلت عشية عرفة في حجة الوداع على أن الازهري قد روي عن حبشون ولم يضعفه ، فان رواية حبشون احتملت ان الاية نزلت مرتين ... " .

صوم يوم غدير كصيام ستين شهرأ

هذا ولقد روى جماعة آخرون حديث فضل صوم يوم غدير خم عن أبي هريرة ، فقد روى السيد على الهمداني : «عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : من صام يوم الثامن عشر من ذي الحجة كان له كصيام ستين شهراً ، وهو اليوم الذي أخذ فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد علي في غدير خم . فقال عليه الصلاة والسلام : من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه وعاد من

١) تذكرة الخواص لسبط ابن الجوذي : ٢٩ سـ ٣٠ .

عاداه واخذل من خذله .

وعن الامام الباقر عن آبائه عليهم السلام مثل ذلك ، بل يروى عـن كثير من الصحابة في اماكن مختلفة هذا الخبر انتهى » .

وقال الخطيب الخوارزمي: «وبهذا الاسناد عن أحمد بن الحدين هذا . قال الحاكم أبو عبدالله الحافظ قال: حدثني أبو يعلى الزبير بن عبدالله الثوري قال: حدثنا أبو جعفر أحمد بن عبدالله البزاز قال: حدثنا على بن سعيد الرملي قال: حدثنا ضمرة عن ابن شوذب عن مطر الوراق عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال: من صام اليوم الثماني عشر من ذي الحجة كتبله صيامستين سنة ، وهو يوم غدير خم لما أخذ رسول الله صلى الله عليه و سلم بيد علي فقال: من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره . فقال له عمر بن الخطاب: بخ بخ لك يا ابن أبي طالب أصبحت مولاي ومولى كل مسلم ومسلمة "ك. .

وقال الحموثي: «أخبرنا الشيخ الأمام عماد الدين عبدالحافظ بن بدران بقراءتي عليه بمدينة نابلس في مسجده قلت ليه: أخبرك القاضي ابوالقاسم عبدالصمد بن محمد بن أبي الفضل الانصاري الحرستاني اجازة فأقربه ، قال أنبأنا أبو عبدالله محمد بن الفضل العرادي اجازة قال : أنبأنا شيخ السنة أبسو بكر أحمد بن الحسين البيهقي الحافظ قال : أنبأنا الحاكم أبو عبدالله الحافظ قال : حدثني أبويعلي الزبير بن عبدالله الثوري حدثنا أبو جعفر أحمد بن عبدالله البزاز حدثنا علي بن سعيد الرملي حدثنا ضمرة عن ابن شوذب عن مطر الوراق البزاز حدثنا علي بن سعيد الرملي حدثنا ضمرة عن ابن شوذب عن مطر الوراق

١) المودة في القربي للسيد على الهمداني ، أنظر ينابيع المودة : ٢٤٩ .

٢) مناقب على بن ابى طالب ٧٩ .

عن شهربن حوشب عن أبي هريرة قال: من صام يوم الثماني عشر من شهر ذي الحجة كتب له صيام ستين سنة ، وهو يوم غدير خم لما أخذ النبي صلى الله عليه وسلم يد علي فقال: من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد منعاداه وانصر من نصره . فقال له عمر بن الخطاب: بخ بخ لك يا ابن أبي طالب أصبحت مولاي ومولى كل مسلم» .

١) فرائد السمطين ١ /٧٧٠



(۳) **شعر حسان بن ثابت** في يوم غدير خم



ومن الادلة على دلالة حديث الغدير على الامامة والخلافة شعر حسان بن ثابت، الذي أنشده بعد فراغ رسول الله صلى الله عليه وآلمه وسلم من الخطبة باذن منه، وبمشهد ومسمع منه صلى الله عليه وآله ...

وممن روى خبر ذلك من مشاهير أئمة أهل السنة :

۱ ـ أبوبكر احمدبن موسى بن مردويه ،

٢ - أبونعيم أحمدبن عبدالله الاصفهاني.

٣ ــ الموفق بنأحمد المكسي الخوارزمي .

٤ ــ أبو الفتح محمدبن علي النطنزي .

ه ـ شمس الدين أبوالمظفر سبط ابن الجوزي .

٣ ــ أبوعبدالله محمدبن بوسف الكنجي .

٧ ــ ابراهيم بنمحمد بنالمؤيد الحمويسي .

٨ ـ جلال الدين عبدالرحمن بنأبي بكر السيوطي .

飛1拳

رواية ابنمردويه

لقد روى ابن مردويه على ما نقل عنه في كشف الغمة - : «عن ابن عباس قال: لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلسم أن يقوم بعلي فيقول له ما قال. فقال صلى الله عليه وسلم: يارب ان قومي حديثو عهد بجاهلية، ثم مضى بحجه، فلما أقبل راجعاً نزل بغدير خم أنزل الله عليه: ياأيها الرسول بلتغ ما أنزل اليك من ربك، الاية فأخذ بعضد علي، ثم خرج الى الناس فقال: ياأيها الناس ألست أولى بكم من أنفسكم؟ قالوا: بلسى يارسول الله. قال: اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه واخذل من خذله وانصر من نصره، واحب من أحبه وابغض من أبغضه .

قال ابن عباس: فوجبت والله في رقاب القوم .

وقال حسانبن ثابت :

بخم وأسمع بالرسول مناديا فقالوا ولم يبدوا هناك التعاميا ولم تر مناً في الولاية عاصيا رضيتك من بعدى اماماً وهادياً» ینادیهم یوم الغدیس نبیتهم یقول فمن مولاکم وولیتکم الهمك مولانما وأنت ولیتنا فقال له قمم یا علی فانتنی

﴿ ٢ ﴾ رواية أبينتيم

وروى ذلك أبونعيم أحمدبن عبدالله الاصفهاني .. : «عن قيس بن الربيع

١) كشف الغمة في معرفة الأثمة ٣١٨/١ عن مناقب على بن أبي طالب لا بن مردويه.

عن أبي هارون العبدي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس الى علمي في غدير خم، وأمر بما تحت الشجرة من شوك فقم ، وذلك في يوم الخميس، فدعا علياً فأخذ بضبعيه فرفعهما حتى نظر الناس بياض ابطي رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم لم يفترقوا حتى نزلت هذه الايدة: اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الله أكبر على اكمال الدين واتمام النعمة ورضى الرب برسالتي وبالولاية لعلي من بعدي. ثم قال: من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله .

قال حسان بن ثابت: اثذن لي يارسول الله فأقول في على أبياتاً تسمعهن، فقال: قل على بركسة الله . فقال حسان : يامعشر مشيخسة قريش اسمعوا قولي بشهادة من رسول الله في الايمة ماضية، فقال :

يناديهسم يوم الغدير نبيتهسم يقول فمن مولاكم ووليتكم الهسك مولانسا وأنت وليتنا فقال قسم ياعلسي فاننسي فمن كنت مولاه فهذا وليته هناك دعا اللهسم وال وليته

بخم واسمع بالرسول مناديساً فقالوا ولم يبدوا هناك التعاميسا ولم تر منا في الولايسة عاصياً رضيتك من بعدي اماماً وهاديا فكونوا لمه أنصار صدق مواليا وكن للذي عادا علياً معادياً » أ

١) ما نزل من القرآن في على لا بي نعيم ـــ مخطوط.

﴿ ٣ ﴾ رواية الخوارزمي

وروى ذلك الموفق بن أحمد المكي الخوارزمي بقولسه: «أخبرني سيد الحفاظ أبو منصور شهردار بن شيرويه بن شهردار الديلمسي فيما كتب الى من همدان، قال أخبرنا أبو الفتح عبدوس بن عبدالله بن عبدوس الهمداني كتابة قال: حدثنا عبدالله بن اسحاق البغوي قال: حدثنا الحسن بن عقيل الغنوي قال: حدثنا محمد بن عبدالرحمن الذارع قال: حدثنا قيس بن حقص قال: حدثني علي بن الحسين بن الحسن العبدى عن أبي هارون العبدى عن أبي سعيد الخدرى .

أن النبي صلى الله عليه وسلم يوم دعا الناس الى غدير خم أمر بماكان تحت الشجرة من الشوك فقم"، وذلك يوم المخميس، ثم دعا الناس السى علي فأخذ بضبعه فرفعها حتى نظر الناس الى بياض ابطه، ثم لم يتفرقوا حتى نزلت هذه الاية، اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلسم: الله أكبر على اكمال الدين واتمام النعمة ورضى الرب برسالتي والولاية لعلي بن أبي طالب. ثم قال: اللهسم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله .

بخم واسمع بالرسول مناديسا فقالموا ولم يبدوا هناك التعاميسا

يناديهــم يوم الغديـر نبيــهم بأني مولاكم نعـم ووليـــكم فلاتجدن في الخلق للامرعاصيا رضيتك من بعدي إمامأوهاديا» الهــك مولانــا وأنت ولينا فقال لــه قـّم ياعلي فاننــي

٤ * روایة ابی الفتح النطنزی

ورواه أبوالفتح محمدبن على النطنزي قائلا: «أخبرنا الحسن بن أحمد بن الحسن المهري قال: حدثنا أحمد بن عبدالله بن أحمد قال: حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة قال: حدثنا يحيى الحماني قال: حدثنا قيس بن الربيع عن أبي هارون العبدي عن أبي سعيد الخدري: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس الى علي رضي الله عنمه في غدير خم وأمر بما تحت الشجرة من الشوك فقم وذلك يوم الخميس، فدعا علياً فأخذ بضبعيه فرفعهما حتى نظر الناس الى بياض ابطسي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لم يتفرقوا حتى نزلت هذه الايسة: اليوم أكمات لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام دينا .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الله اكبر على اكمال المدين واتمام النعمة ورضى الرب برسالتي والولاية لعلي من يعدي . قال : من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله .

فقال حسان بن ثابت : اثذن لي يارسول الله فأقول في على أبياتاً تسمعها فقال : قل على بركة الله . فقام حسان فقال : يامعشر قريش اسمعوا قولي بشهادة

١) مناقب على بن أبي طالب: ١٠٠٠

من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الولاية الثابتة :

يناديهم يسوم الغديسرنبيهم بخم واسمع بالسرسول مناديا يقول فمن مولاكم ووليكم فقالوا ولم يبدواهناك التعاديا الهلك مولانها وأنست وليتنا ولن تجدن منالك اليوم عاصيا فقال لم قسم ياعلى فاننسي رضيتك من بعدي اماماً وهاديا

هذا حديث له طرق كثيرة الى أبي سعيد الخدري » . ا

ترجمةالنطنزي

وأبو الفتح النطنزيمن أعلام محدثي أهل السنة الثقات ، كما يظهر من ترجمته في كتبهم:

٩- أبو سعد السمعانى: «أبوالفتح محمد بن علي بن ابراهيم النطنزي. أفضل من بخراسان والعراق في اللغة والادب والقيام بصنعة الشعر، قدم علينا مروسنة احدى وعشرين وقرأت عليه طرفاً صالحاً من الادب، واستفدت منه واغترفت من بحره، ثم لقيته بهمدان، ثم قدم علينا بغداد غيرمرة في مدة مقامي بها، ومالقيته الاوكتبت عنه واقتبست منه...»

٧- الصفدى : «كان من بلغاء أهل النظم والنثر، سافر البلاد ولقي الأكابر وكان كثير المحفوظ، محب العلم والسنة، مكثر الصدقة والصيام ونادم الملوك والسلاطين، وكانت لهوجاهة عظيمة عندهم، وكان تياها عليهم متواضعاً لاهل العلم، سمع الحديث الكثير باصبهان وخراسان وبغداد، ولم يمتع

١) الخصائص العلوية ــ مخطوط .

۲) الانساب ـ النطنزي ،

بالرواية ، ...» .

٣- ابن النجار: «كاننادرة الفلك و نابغة الدهر و فاق أهل زما نه في بعض فضائله »٢.

ترجمة ابن النجار مادح النطنزى

وابن النجارالذي أثني على النطنزي بماذ كرمن أكابر الاثمة ،ترجم لمه الذهبي بقوله: «ابن النجار ــ الحافظ الامام البارع ، مؤرخ العصر، مفيد العراق محب الدين أبو عبد الله محمد بن الحسن بن هبة الله بن محاسن ابن النجار البغدادي، صاحب التصانيف . ولدسنة ٧٨٥ ... وجمع فأوعى وكتب العالي والنازل، وخرج لغير واحد ، وجمع تاريخ مدينة السلام وذيل به واستدرك على الخطيب، وهو ثلاثما ثة جزء ، وكان من أعيان الحفاظ الثقات مع الدين والصيانة والفهم وسعة الرواية ... وكان رحمه الله من محاسن الدنيا . توفي خامس شعبان سنة ١٦٣ » .



رواية سبط أبن الجوزى

وقال أبوالمظفر سبط ابن الجوزى :«وقد أكثرت الشعراء في يوم غدير خم، فقال حسان بن ثابت :

بخمم فاسمع بالرسول مناديا

يناديهم يسومالغديسر نبيهم

۱) الوافي بالوفيات ۱۲۱/٤.

٢) ذيل تاريخ بغداد ــ مخطوط .

٣) تذكرة المحفاظ ١٤٢٨/٤.

فقالوا ولم يبدواهناك التعاميا ومالك منا في الولايسة عاصيا رضيتك من بعدي اماماً وهاديا فكونوا لمه أنصار صدق مواليا وكن للمذي عادى عليساً معاديا

وقال فمن مولاكم ووليكم الهك مولانا وأنست ولينا فقال له قم ياعلمي فانني فمن كنتمولاه فهذا وليه هناك دعا اللهم وال وليه

ويروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما سمعه ينشد هذه الابيات قال له: ياحسان لاتزال مؤيداً بروح القدس مانصرتنا أومانافحت عنا» ` .

﴿ ٦ ﴾ رواية الحمويني

وروى صدر الدين الحمويني شعرحسان يوم الغدير بقوله: «أنبأني الشيخ تاج الدين أبوطالب علي بن الحسين بن عثمان بن عبد الله الخازن، قال أنبأنا الامام برهان الدين ناصر بن أبي المكارم المطرزي اجازة قال: أنبأنا الامام أخطب خوارزم أبو المؤيد الموفق بن أحمد المكي الخوارزمي قال: أخبرني سيد الحفاظ فيما كتب الي من همدان أنبأنا الرئيس أبو الفتح كتابة حدثنا عبدالله ابن اسحاق البغوي ، نبأنا الحسن بن عقيل الغنوي، أنبأنا محمد بن عبدالله الذارع، أنبأنا قيس بن حفص قال : حدثني علي بن الحسين العبدي عن أبي سعيد الخدري .

ان النبي صلى الله عليه وسلم يوم دعا الناس الى غدير خم أمرالناس بما كان تحت الشجرة من الشوك فقم وذلك يوم الخميس ، ثم دعـا الناس الى

١) تذكرة البخواص: ٣٣.

علي فأخذ بضبعه فرفعها حتى نظر الناس الى بياض ابطيه صلى الله عليه وسلم ثم لم يفترقا حتى نزلت هذه الآية: اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الله اكبر على اكمال الدين واتمام النعمة ورضى الرب برسالتي والولاية لعلي. ثم قال: اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره وأخذل من خذله.

فقال حسان بن ثابت : يارسول الله أتأذن لي أن أقــول أبياتاً ؟ قال :قل ببركة الله ، فقال حسان بن ثابت : يامشيخة قريش اسمعوا شهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم أنشأ يقول :

يناديهم يسوم الغديسر نسبيهم بسخم و اسمسع بالنبي مناديسا بسأني مولاكسم نعم ووليكسم ووليكسم ولاكسم نعم ووليكسم الهسك مولانسا و أنست ولينسا ولا تجدن في المخلق للامر عاصيا فقال لسه قدم يساعلسي فانني والنبي الماما وهاديا »

وروى الحمويني أيضاً: «عنسيد الحفاظ أبي منصور شهردار بنشيرويه ابن شهردار الديلمي قال: أخبرنا الحسن بن أحمد بن الحسن الحدادالمقري الحافظ قال: أخبرنا أحمد بن عبدالله بن أحمد قال: أنبأنا محمد بن أحمد بن عبدالله علي قال: أنبأنا يحيى الحماني قال: علي قال: أنبأنا يحيى الحماني قال: حدثنا قيس بن الربيع عن أبي هارون العبدي عن أبي سعيد الخدري: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس الى علي في غدير خم وأمر بماتحت الشجرة من الشوك فقم وذلك يوم الخميس، فدعا علياً فأخذ بضبعيه فرفعهما حتى نظر الناس الى بياض ابطي رسول الله، ثم لم يفترقوا حتى نزلت هذه الاية: اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً.

١) فرائد السمطين ٧٢/١.

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الله أكبر على اكمال الديـن واتمام النعمة ورضى الرب برسالتي والولاية لعلى من بعدي . ثم قال: من كنت مولاه فعلى مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وأنصر من نصره وأخذل من خذله.

فقال حسان بن ثابت : اثذن لي يارسول الله فأقول في على أبياتاً تسمعها فقال : قل على بركسة الله ، فقام حسان بن ثابت فقال : يسامعشر مشيخة قريش اسمعوا قولي شهادة من رسول الله «ص » بالولاية الثابتة ، فقال :

بخذم واسمع ببالرسول مناديبا بأني مولاكسم نعم وولتيكسم وقسالوا ولم يبدوا هنساك التعاميا ولا تجدن في الخلق للامر عاصيا رضيتك من بعدى اماماً وهاديـــاً

ينساديهم يسوم الغديسر نسبيتهم الهسك مولانسا و أنست ولبنيا فقال له قم یا علی فاننی

هذا حديث له طرق كثيرة الى أبي سعيد سعد بن مالك الخدري الانصاري» . .

الحمويني شيخ الدهبي

وغير خاف على ذوي العلم والاطلاع أن الحموينيمن مشاهير أئمة أهل السنة، ومن أعلام مشايخ أكابرهم ، قال الذهبي بترجمته :

« ابراهيم بن محمد المؤيد بن عبدالله بن على بن محمد بن حمويه الأمام الكبير المحدث شيخ المشايخ صدر الدين أبو المجامع الخراساني الجويني الصوفي ، ولسد سنة ٦٤٤ وسمع بخراسان وبغداد والشام والحجباز ، وكان ذا اعتناء بهذا الشأن ، وعلى يسده أسلم الملك غبازان ، توفي بخراسان في سنة ِ

١) فرائد السمطين ١/٤٧.

١٧٢٧. قرأنا على أبي المجامع ابراهيم بن حمويه سنة ١٩٥٥. أنا أبو عمروعثمان ابن موفق الأذكاني بقراءتي سنة أربع وستين ، أنا المؤيد بن محمد الطوسي . ح وأنا أحمد بن هبة الله عن المؤيد أخبر ناهبة الله بن سهل أناسعيد بن محمد البحيري أنا زاهر بن أحمد الفقيه أنا ابراهيم بن عبد الصمد ثنا أبو مصعب ثنا مالك عن سمى مولى أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة .

متفق عليه . وأخرجه ابن ماجة عن أبي مصعب الزهري فوافقناه بعلو »`.

الحمويني شيخ الكازروني

والحمويني من مشايخ محمد بن مسعود الكازروني ، فقد جاء في سيرته: «أخبرنا شيخنا صدر الدين أبو المجامع ابراهيم بن محمد بن المؤيد الحمويني أنا شيخنا أصيل الدين أبو بكر عبدالله بن عبدالاعلى بن محمد بن عبدالاعلى ابن محمد بن عبدالاعلى ... عنعطية ابن محمد بن عبدالاعلى بن محمد أبي القاسم القطان الاصفهاني ... عنعطية العوفي عن أبي سعيد الخدري قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر على الموسم وبعث معه سورة براءة وأربع كلمات الى الناس ، فلحقه علي بن أبي طالب في الطريق ، فأخذ علي السورة والكلمات وكان يبلغ وأبو بكر على الموسم ، فاذا قرأ السورة نادى : ألا لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة، ولا يقرب المسجد الحرام مشرك بعد عامه هذا ، ولا يطوفن بالبيت عريان ، ومن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فأجله الى موته . فلما رجعا

١) المعجم المختص للذهبي ... مخطوط .

قال أبو بكر: مالي هل نزل في شيء قال: لا الاخيراً ، وماذاك ؟ قـــال: ان علياً لحق بي وأخـــذ مني السورة والكلمات. فقال: أجل لكن لم يبلغها الا أنا أو رجل مني » .

ترجمة الكازروني

وقد أثنى ابن حجر العسقلاني على الكازروني بقوله: «محمد بن مسعود ابن محمد بن خواجه الامام ... ذكره ابن الجزري في مشيخة الجنيدالبلباني ... ثم قال : كان سعيد الدين محدثاً فاضلا سمع الكثير ، وأجاز لسه المزي صاحب تهذيب الكمال وجماعة، وخرج المسلسل، وألف المولد النبوي فأجاد ومات في أواخر جمادي الاخرة سنة ٢٥٨٪.

﴿ ∀ ﴾ رواية الكنجي

وقال أبو عبدالله الكنجي الشافعي في ذكر حديث الغدير: «قالحسان بن ثابت في المعنى:

بخسم فاسمع بسالرسول مناديسا وقالوا ولسم يبدوا هنساك التعاميا ولم تلف منا في الولايسة عناصيا رضيتك من بعدى امامساً وهاديسا

يناديهم يسوم الغديسر نبيهسم وقسال فمن مسولاكم ووليكسم الهسك مولانسا و أنست ولتينسا فقسال لسه قسم يسا علي فسانني

١) المنتقى في سيرة المصطفى ــ مخطوط .

٢) الدرر الكامنة ١/٥٥٢ .

فمسن كنت مسولاه فهسذا وليسه فكونوا لسه أنصار صدق مواليسا هنساك دعسا اللهسم وال وليسه وكن للسذي عسادى عليساً معاديسا فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ياحسان لاتزال مؤيداً بروح القدس ما نافحت عنك بلسانك »\.

﴿ ٨ ﴾ رواية جلال الدين السيوطي

وقال جلال الدين السيوطي في رسالة لمه وصفها في أولها بقوله: [همذا جزء جمعت فيه الاشعار التيعقد فيها شيء منالاحاديث والاثارسميته بالازهار وله فواثد منهاالاستدلال به على شهرة الحديث في الصدر الاول وصحته، وقد وقع ذلك لجماعمة من المحدثين، ومنها ايراده في مجالس الاملاء، ومنها الاستشهاد به في فن البديع في أنواع العقد والاقتباس والانسجام] قال:

« في تذكرة الشيخ تماج الدين ابن مكتوم لحسان بن ثمابت الانصاري رضى الله عنه :

بخم فاسمع بالرسول مناديسا فقالوا ولم يبدوا هناك التعاميا ولم تلف منا في الولاية عاصيا رضيتك من بعدي اماماً وهاديا فكونوا لمه أنصار صدق مواليا وكن للذي عادى علياً معاديا

ينساديهم يسوم الغديس نبيهم وقسال فمن مولاكهم ووليكم الهسك مولانها وأنست ولينها فقال لمه قهم يساعلي فهانني فمن كنت مسولاه فههذا وليه هنهاك دعها اللههم وال وليه

١)كفاية الطالب: ٢٤.

وأيضاً للسيد الحميري :

يا بايع الديس بدنياه من أين أبغضت امام الهدى من الدي أحمد من بينهم أقامه مسن بيسن أصحابه هذا علي بن أبي طالب فوال من والاه يا ذا العلى وقال بعضهم:

اذا أنا لمم أحفظ وصاة محمد فاني كمن يشري الضلالة بالهدى

لسيس بهسدا أمسر اللسه
وأحمد قسد كسان بهسواه
بيسوم خسم نسم نساداه
و هسم حواليسه و سمساه
مولى لمن قد كنت مسولاه

ولا عهده يـوم الغديـر موكــدا تنصر من بعد التقى أو تهودا »'.

ترجمة ابن مكتوم

والجلال السيوطي من أكابس حفاظ أهل السنة حتى لقبه بعضهم بمجدد القرن التاسع ، وتوجد ترجمته مفصلة في مجلد حديث (أنا مدينة العلم وعلي بسابها).

وأما ابن مكنوم الملذي نقل السيوطي شعر حسان عن «"تذكرتمه » فمن أكابر علماء أهل السنة كذلك ، واليك بعض كلماتهم في الثناء عليه : ـــ

۱ – الصفدى: « أحمد بن عبد القادر بن أحمد بن مكتوم ... هو الامام تاج الدين، اشتغل بالحديث وفنونه، وأخذ الحديث عن أصحاب البخت وابن علاف وهذه الطبقة ، وهو مقيم بالديار المصرية، بلغني أنه يعمل تاريخاً للنحاة

١) الازهار فيما عقده الشعراء من الاشعار للسيوطي.

ووقفت له على الدراللقيط من المحيط من تفسير القرآن ، وهو كتاب ملكته بخطه في مجلدين ، التقط فيه اعراب البحر المحيط تصنيف شيخنا العلامة أثير الدين ، فجاء في غاية الحسن وقد اشتهر هذا الكتاب وورد الى الشام ونقلت به النسخ ، رأيته بالقاهرة مرات، ثم انني اجتمعت به في سنة خمس وأربعين وسبعمائة بالقاهرة وسألته الاجازة بكل مايرويه فأجاز لى متلفظاً بذلك ... ».

٧ ــ ابن الجزرى: « ... امام عالم نحوي استاذ ، ولد في أوائل ذي الحجة سنة ٩٨٣، قرأ على التقي الصائع وأبي حيان وببعض الروايات على ابن يوسف الشطنوفي ، وسمع الكثير وكتب وجمع ، وتصدر للاقراء بالجامع الظاهري بالحسينية بعد موسى بن علي القطني ، توفي في السابع والعشرين من رمضان سنة ٩٤٧» .

٣ - السيوطى: «... جمع الفقه والنحو واللغة، وصنف تاريخ النحاة، والدر اللقيط من البحر المحيط، ولد في ذي الحجة سنة اثنتين وثمانين وستمائة . ومات سنة تسع واربعين وسبعمائة »٣.

٤ _السيوطي أيضاً: « . . . تقد م في الفقه والنحو واللغة، ودر س وناب في الحكم... » .

وجوه صحة الاستدلال بهذا الشعر

وشعر حسان بن ثابت في يوم الغدير صريح في دلالة حديث الغدير على

۱) الوافي بالوفيات ۷٤/۷.

٢) طبقات القراء ٢٠/١ .

٣) حسن المحاضرة ٢٠/١ ٠

ع) بغية الوعاة ٢/١١،

امامة أمير المؤمنين عليه السلام، وأنه صلى الله عليه وآله وسلمقال لامير المؤمنين عليه السلام: قم ياعلي فانني رضيتك من بعدي اماماً وهادياً.

غهذا معنى حديث الغدير وما قاله « ص » في ذلك اليوم العظيم وفي ذلك الحشد المنقطع النظير من المسلمين ، قالا ماذكره المتأولون المتأخرون عن الصدر الاول ، لغرض صرفه عن الدلالة على الامامة لعلي « ع » بعد رسول الله « ص » بلافصل .

ثم انه لاريب في صحة استدلالنا بهذا الشعر لتوضيح دلالة حديث الغدير على معناه لوجوه منها:

١ قائله من الصحابة

ان قائسل هذا الشعر وهو حسان بن ثابت من الصحابة المعروفيان والموصوفين بالمناقب المجليلة، ففي (الاستيعاب) بترجمته: « وروينا من وجوه كثيرة عن أبي هريرة ان رسول الله « ص » قال لحسان: أهم عني المشركين وروح القدس معك .

وانه « ص » قال لحسان: اللهم أيده بروح القدس لمناضلته عن المسلمين. وقال صلى الله عليه وسلم : قوله فيهم أشد من وقع النبل .

ومر عمر بن الخطاب بحسان بن ثابت وهو ينشد الشعر في مسجد رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم فقال: تنشد الشعر؟ أوقال: : هذا الشعر في مسجد رسول الله «ص»! فقال له حسان بن ثابت: قد كنت أنشد فيه من هو خير منك يعنى النبى « ص » فسكت عمر ».

«وروى ابن دريد عن أبي حاتم عن أبي عبيدة قال: فضل حسان الشعراء

بثلاث، كان شاعر الانصار في الجاهلية ، وشاعر النبي «ص» في النبوة، وشاعر المدر المين كلها في الاسلام . قال أبو عبيدة : واجتمعت العرب على أن أشعر المدر أهل يشرب ثم عبد القيس ثم ثقيف ، وعلى أن أشعر المدر حسان بن ثابت . وقال أبو عبيدة : حسان بن ثابت شاعر الانصار في الجاهلية وشاعر أهل اليمن في الاسلام وهو شاعر أهل القرى » .

« ذكر الزبير بن بكار: قال ابر اهيم بن المنذر عن هشام بن سليمان عن ابن جريح عن محمد بن السائب بن بركة عن أمه: أنها كانت مع عائشة في الطواف ومعها ام حكيم بنت خالد بن العاص وأم حكيم بنت عبد الله بن أبي ربيعة ، فتذاكرتا حسان بن ثابت فابتدرناه بالسب ، فقالت عائشة : ابن الفريعة تسبان! اني لارجو أن يدخله الله الجنة بذبه عن النبي « ص » بلسانه . أليس القائل شعر :

هجــوتمحمــداً فاجبت عنه وعنــد الله في ذاك الجـزاء فــان أبي ووالــدتي وعرضي لعــرض محمد منكم وقــاء فبرأته منأن يكون افترى عليها...»\.

وقال ابن الأثير بترجمته: «يقال له: شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم ووصفت عائشة رسول الله «ص» فقالت: كان والله كما قال فيه حسان ... وقد كان رسول الله «ص» ينصب له منبراً في المسجد يقوم عليه قائماً يفاخر عن رسول الله «ص» ورسول الله يقول: ان الله يؤيد حسان بروح القدس مانافح عن رسول الله «ص» .

١) الاستيعاب ١/٥٧١.

٢) أسد الغابة ٢/٤ ،

وقال ابن حجر العسقلاني : « وفي الصحيحيين عن البراء ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لحسان : أهجهمأو هاجم وجبرئيل معك .

وقال أبو داود ثنا لوين [لؤى] عن ابن أبي الزناد عن أبيه عن هشام بن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يضع لحسان المنبر في المسجد يقوم عليه قائماً يهجو الذين كانوا يهجون النبي « ص » فقال رسول الله « ص »: ان روح القدس مع حسان مادام ينافح عن رسول الله » .

وأخرج الحاكم بترجمته أحاديث ذكر بعضها، ومن ذلك قوله: «حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، ثنا الحسن بن علي بن عفان، ثنا أبو أسامة عن الوليد بن كثير عن يزيد بن عبدالله بن قسيط عن أبي الحسن مولى بني نوفل ان عبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت أتيا رسول الله «ص» حين نزلت طسم الشعراء يبكيان وهو يقرأ عليهم: والشعراء يتبعهم الغاوون حتى بلغ: وعملوا الصالحات. قال: أنتم. وذكروا الله كثيراً. قال: انتم، وانتصروا من بعد ماظلموا. قال: أنتم » .

٢ _ انه قيل باذن النبي

لقد قالحسان هذا الشعر بعدما استأذن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في انشاده فاذن له «ص» قائلا : قل على بركة الله . وذلك اكبر شاهد وأصدق برهان على حجية هذا الشعر .

١) الاصابة ١/٥٣٠.

٢) المستدرك ١/٢٨٤ .

٣ ـ تقرير النبي له

وقد علمت من أحاديث القوم استماع النبي صلى الله عليه وآلمه وسلم لهذا الشعر وتقريره اياه. وقد ثبت باتفاق المسلمينان تقريره «ص» دليل قاطع على الحجية والصواب.

ع ـ استحسانه « ص »

ولقد استحسن صلى الله عليه وآله وسلم هذا الشعر بصراحـة حيث قــال لحسان بعدمافرغ منه: ياحسان لاتزال مؤيداً بروح القدسمانافحت عنابلسانك كما روى محمد بن يوسف الكنجي وسبط ابن الجوزي .

ه ـ انه قيل في حضور الصحابة

وان هذه الابيسات أنشدها حسان بن ثابت في نفس يـوم غدير خم وبعد خطبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم بلافصل، أي قبل أن تتفرق تلك الحشود الغفيرة من صحابـة النبي « ص » العدول وجماهير المسلمين ، ولم يسمع من أحد منهم انكار أو أي اعتراض على ماقاله واستفاده من حديث الغدير ، فثبت باجماع جميع الصحابة أن المراد من (المولى) في هذا الحديث هو (الامام) و (الهادي) ، وبذلك يسقط اعتراض المعترضين وتأويل المتأولين .

٦ _ تقرير المشايخ الثلاثة له

ولاريب في وجود المشايخ الثلاثة وحضورهم يوم غدير خم وعندانشاد

حسان تلك الابيات ، ولم ينقل الينا اعتراض من أحــدهم ، مع أن المعروف عن ثانيهم كثرة الاعتراض، ومن هنا نقول بثبوت هذا المعنى عند الثلاثة أيضاً كسائر المسلمين الحاضرين في ذلك اليوم .

(٤) شعر قيس بن سعد



ومن الدلائيل الباهرة على أن المراد من (حديث الغدير) هو امامة امير المؤمنين عليه السلام وخلافته بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم شعر قيس بن سعد بن عبادة ـ وهو يعد من أكابر الصحابة وأعاظمهم ـ الذي أنشده في معنى حديث غدير خم، وقد صر ح فيه بأن علياً «امامنا وامام لسوانا» وأن هذا الحكم «أتى به التنزيل» وذلك «يوم قال النبي من كنت مولاه فهذا مولاه».

روى ذلك أبو المظفر سبط ابن الجوزي بقوله: «قال قيس بن سعد بن عبادة الانصاري ـ وأنشدها بين يدى على بصفين :

قلت لما بغي العدو علينا حسبنا ربنا ونعم الوكيل وعلي امامنا وامام لسوانا أتى به التنزيل يوم قال النبي من كنت مولاه فهذا مولاه خطب جليل ان ماقاله النبي على الامة حتم ما فيه قال وقيل »'.

مدح قيس والثناء عليه

ومن المناسب أن نذكر هنا طرف من مدائح القوم لقيس بن سعد بن عبادة . وثنا ثهـــم عليه ، فقد قال ابن عبدالبر : « قيس بن سعد بن عبادة بن دليم بن حارثة

١) تذكرة خواص الامة: ٣٣.

الانصاري الخزرجي ... قال الواقدي: كان قيس بن سعد بن عبادة من كرام أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسخيائهم ودهاتهم. قال أبوعمر: كان أحد الفضلاء الجله وأحد دهاة العرب وأهل الرأي والمكيدة في الحروب مع النجدة والبسالة والكرم، وكان شريف قومه غيرمدافع هو وأبوه وجده. صحب قيس رسول الله « ص » هو وأبوه وأخوه سعيد بنسعد بنعبادة . قال أنس بن مالك: كان قيس بن سعد بن عبادة من النبي «ص» بمكان صاحب الشرطة من الأمير ، وأعطاه رسول الله « ص » الراية يوم فتح مكة اذ نزعها من أبيه لشكوى قريش لسعد يومشذ، وقد قيل: انه أعطاه الزبير .

ثم صحب قيس بن سعد علي بن أبي طالب وشهد معسه الجمل وصفين والنهروان هو وقومه ولم يفارقه حتى قتل، وكان ولاه على على مصر فضاق به معاوية وأعجزته فيه الحيلة فكايد فيه علياً ففطن علي لمكيدته ، فلم يزل به الاشعث وأهل الكوفة حتى عزل قيساً وولى محمد بن أبسي بكر ففسدت عليه مصر » \.

وقال عز الدين ابن الأثير ماملخصه: «وكان من فضلاء الصحابة وأحد دهاة العرب وكرمائهـــم ، وكان من ذوي الرأى الصائب والمكيدة في الحرب مع النجدة والشجاعة، وكان شريف قومـه غير مدافع ومن بيت سيادتهم .

عن أنس قال: كان قيس بن سعد بن عبادة من النبي «ص» بمنزلة صاحب الشرطة من الأمير .

عن قيس بنسعد بنعبادة: ان أباه دفعه الى النبي «ص» يخدمه . قال : فمر بي النبي «ص» وقد صليت فضربني برجله وقال: الا أدلك على باب من أبواب الجنة؟ قلت: بلى. قال: لاحول ولاقوة الآبالله .

١) الاستيماب ١٢٨٩/٣.

وقال ابن شهاب: كانوا يعدون دهاة العرب حين ثارت الفتنة خمسة رهط يقال لهم ذوو رأي العرب ومكيدتهم: معاوية، وعمروبن العاص، وقيس بن سعد والمغيرة بن شعبة، وعبدالله بن بديل بن ورقاء. فكان قيس وابن بديل مع علي ، وكان المغيرة معتزلا في الطائف، وكان عمرو مع معاوية .

وقال قيس : لولا اني سمعت رسول الله «ص» يقول المكر والخديعة في النار لكنت من أمكر هذه الامة .

وأما جوده فله فيه أخباركثيرة لا نطُّول بذكرها .

ثم انه صحب علياً لمابويع له بالخلافة وشهد معه حروبه واستعمله علي على مصر فكايده معاوية فلم يظفر منه بشيء، فكايد علياً وأظهر أن قيساً قد صار معه يطلب بدم عثمان ، فبلغ الخبر علياً فلم يزل به محمد بن أبي بكر وغيره حتى عزله، واستعمل بعده الاشتر فمات في الطريق ، فاستعمل محمد بن أبي بكر فأخذت مصر منه وقتل .

ولما عزل قيس أتى المدينة فأخافه مروان بنالحكم فسار الى علي بالكوفة ولم يزل معه حتى قتل، فصار مع الحسن وسار في مقدمته الى معاويـة، فلما بايـع الحسن معاوية دخل قيس في بيعة معاوية وعاد الى المدينة» .

وقال ابن حجر العسقلاني ماحاصله : « كان قيس ضخماً حسناً طويلا اذا

١) أسد الغابة ١٤/٥١٤ .

مشاهده » .

ركب الحمار خطت رجلاه الارض. وقال الواقدي: كان سخياً كريماً داهية ، وقال أبوعمر: كان أحد الفضلاء الجلة من دهات العرب من أهل الرأي والمكيدة في الحرب مع النجدة والسخاء والشجاعة، وكان شريف قومه غير مدافع وكان أبوه وجده كذلك. وأخرج ابن المبارك عن ابن عيينة عن موسى بن أبي عيسى ان رجلا استقرض من قيس بن سعد ثلاثين ألفاً فلما ردّها عليه أبي أن يقبلها . وشهد مع رسول الله «ص» المشاهد كلها وصحب علياً وشهد معه

•

.

.

١) الأصابة ٣/ ٢٣٩.

(۵) شعر أمير المؤمنين عليه السلام



ومن الادلـــة والبراهيــن القويمة الواضحة على دلالـــة حديث الغدير على امامة أميرالمؤمنين في أشعار له:

« لذاك أقامني لهم اماماً وأخبرهم بـــه بغدير خــم »

فلقد ذكر عليه السلام حديث الغدير ودلالتــه على امامته عليهالسلام في تلك الاشعار التي ضمــّنها طرفاً من فضائله وجملة من مناقبه الخاصــّة به متباهياً

ومفتخراً بها على سائر الانام، وهذه هي تلك الاشعاركمافي ديوانـه :

من الاسلام يفضل كل سهم عليه الله صلى وابن عمي الى الاسلام من عرب وعجم وجبار من الكفار ضخم وأوجب طاعتي فرضاً بعزم كذاك أنا أخوه وذاك اسمى وأخبرهم به بغدير خم واسلامي وسابقتي ورحمي ؟ لمن يلقى الاله غداً بظلمي لمن يلقى ومريد هضمي

« لقد علم الاناس بأن سهمي وأحمد النبي أخي وصهري واني قائسد للناس طرا وقاتل كل صنديد رئيس وفي القرآن ألزمهم ولائسي كما هارون من موسى أخوه فمن منكم يعادلنسي بسهمي ويسل ثم ويسل شم ويسل

و ويل للذي يشقي سفاهاً يريد عداوتي من غير جرم »

ولقد شرح الحسين بن معين الدين الميبدي هذه الاشعار في شرحه لديوان أمير المؤمنين عليه السلام المسمتى به (الفواتح) وأوضح معناها، ثم ذكر في شرح البيت الذي أشار فيه الامام عليه السلام الى حديث الغدير رواية أحمد ابن حنبل لحديث الغدير ، وذكر عن الثعلبي رواية نزول آية التبليخ وهي قوله تعالى «ياأيها الرسول بلتغ ماأنزل اليك من ربتك وان لم تفعل فما بلت نرسالته ...» في ذلك اليوم، كمانص على اتفاق المفسرين على نزول آية : «انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون » في شأن أمير المؤمنين عليه السلام .

ثم ذكر في نهاية شرحه للاشعار المذكورة عن الامام على بن أحمد الواحدي عن أبي هريرة: ان آمير المؤمنين عليه السلام أنشأ هذه الابيات في حضور أبي بكر وعثمان وطلحة والزبير والفضل بن العباس وعمار وعبدالرحمن وأبى ذر والمقداد وسلمان وعبدالله بن مسعود» .

دلالة الابياتمن وجوه اخري

ثم ان هذه الابيات تدل على امامة الامام أمير المؤمنيين عليه السلام من وجوه اخرى :

(الاول) قولم عليه السلام: « لقد علم الاناس بان سهمي من الاسلام يغضل كل سهم » فان هذا القول نص صريح في أفضليته عليه السلام من غيره مطلقاً.

١) الفواتيج في شرح ديوان أميرالمؤمنين ٥٠٥ ـــ ٤٠٦.

(الثانى) قوله: « واني قائد الناس طراً الى الاسلام من عرب وعجم » فيه دلالة واضحة على انه عليه السلام هو السبب في اسلام جميع النساس من عرب ومن عجم ، فهو اذن أفضلهم مطلقاً .

(الشالث) قوله: « وقاتل كل صنديد رئيس وجبار من الكفار ضخم » فيه دلالة على أفضليته ، لان من عمدة أسباب قوة الدين قتل الكفار والمعاندين ، وهو عليه السلام قاتلهم باعتراف جميع المخالفين .

(الرابع) قوله : « وفي القرآن ألزمهم ولاثي وأوجب طاعتي فرضاً بعزم » فيه دلالة صريحة على وجوب اتباعه وأطاعته والانقياد له ، فهو عليه السلام المام الامة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بأمر من الله تعالى في القرآن الكريم ، لان من وجبت طاعته فهو الالمام كما اعترف بذلك (الدهلوي) .

(الخامس) قوله: « فمن منكم يعادلني بسهمي واسلامي وسابقتي ورحمي ؟» فيه دلالة صريحة على أفضليته عليه السلام .

ثم ان استماع كبار الصحابسة لهذه الاشعار ــكما في روايسة الواحدي ــ وتقريرهم لما قاله عليه السلام من أقوى الشواهد على مانذهب اليه من دلالة حديث الغدير على الامامة ، وبذلك تذهب تأويلات اتباع أولئك الاصحاب ادراج الرياح .

ترجمة الميبدى شارح ديوان الامام

والحسين الميبدي من مشاهيسر علماء أهل السنة ، قد أطروه وأثنوا عليسه الثناء البالغ في كتبهم كمسا لايخفى على من راجعها. وممن أثنى عليه : غياث الدين المدعو بخواند أمير في تاريخه (حبيب السير). كمانقل عن شرحه للديوان: محمود بن سليمان الكفوي في طبقاته للحنفية المسمى به (كتائب أعلام الاخيار

من فقهاء مذهب النعمان المختار).

وفي (كشف الظنون): (ديوان علي بن أبي طالب رضي الله تعمالى عنه، وقد شرحه حسين بن معين السدين الميبدي اليزدي المتوفي سنة ٨٧٠ بالفارسية ».

(۱) نزول قوله تعالى « سأل سائل بعذاب واقع . . » في واقعة يوم غدير خم



ونزل قوله تعالى : «سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس لـــه دافع»في حق (الحارث بن نعمان) الذي قالما قال بعد ما سمع كــــلام النبي صلى الله عليه وآله وسلم في غدير خم .

وهذا دليل قطعي آخر على دلالة حديث الغدير على امامة أمير المؤمنين عليه السلام .

ذكر من روى ذلك

وقدروى حديث نزول الايةالمباركة في هذا الشأن جماعة كبيرة من أكابر أعلام أهل السنة وهم :

- ١ ــ أحمد بن محمد بن ابراهيم الثعلبي النيسابوري
 - ٧ ــ شمس الدين سبط ابن الجوزي .
 - ٣ ـ ابراهيم بن عبدالله اليمني الوصابي .
 - ع ـــــمحملاً بن يوسف الزرندي المدني .
- ه ـ شهاب الدين بن شمس الدين الدولت آبادي .
 - ٦ ـ نور الدين علي بن عبدالله السمهودي .
 - ٧ ــ نورالدين علي بن محمد بن الصباغ .

٨ - عطاء الله بن فضل الله المحدث الشيرازي .

٩ - شمس الدين عبدالرؤف المناوى .

١٠ ــ شيخ بن عبدالله العيدروس .

١١ ــ محمود بن محمد الشيخاني القادري المدني .

١٢ ــ نور الدين علي بن ابراهيم الحلبي .

١٣ ـ أحمد بن الفضل باكثير المكي .

١٤ - محمد محبوب عالم.

10 سمحمد صدر عالم .

١٦ ـ محمد بن اسماعيل بن صلاح الأمير .

١٧ - أحمد بن عبدالقادر العجيلي .

١٨ ــ السيد مؤمن بنحسن الشبلنجي.

﴿ \ ﴾ رواية الثعلبي

قال أبواسحاق الثعلبي: « سئل سفيان بنءيينة عن قول الله عزوجل: سأل سائل. فيمن نزلت؟ فقال: لقد سألتني عن مسألة ماسألني عنها أحد قبلك حدثني أبي عنجعفر بن محمد عن آبائه: لماكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بغدير خسم نادى الماس فاجتمعوا فأخذ بيد علي بن أبي طالب فقال: من كنت مولاه فعلي مولاه فشاع ذلك وطار في البلاد، فبلسغ ذلك الحارث بن النعمان الفهري فأتى رسول الله «ص» على ناقة حتى أتى الابطح فنزل عن ناقته فأناخها وعقلها، ثم أتى النبي «ص» وهو في ملاً من أصحابه فقال:

يامحمد أمرتنا عن الله أن نشهد أن لااله الا الله وانك رسول الله فقبلناه منك، وأمرتنا أن نصلي خمساً فقبلناه منك وأمرتنا بالزكاة فقبلناه ، وأمرتنا أن نصوم شهر رمضان فقبلناه منك، وأمرتنا بالحج فقبلناه، ثم لمترض بهذا حتى رفعت بضبعي ابن عمك ففضالته علينا وقلت: من كنت مولاه فعلي مولاه !! فهذا شيء منك أم من الله عزوجل ؟!

فقال صلى الله عليه وسلم: والذي لاالمه الاهو ان هذا من الله. فولتى المحارث بن النعمان يريد راحلته وهو يقول: اللهم ان كان مايقوله محمد حقاً فأمطر علينا حجارة من السماء أو أثننا بعذاب أليم. فماوصل اليها حتى رماه الله بحجر فسقط على هامته وخرج من دبره فقتله. وأنزل الله عزوجل: سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع» .

ترجمة ابى اسحق الثعلبي

١ ـ باقوت الحموى: بترجمة الواحدي: « وقال أبوالحسن الواحدي في مقدمة البسيط : وأظنني لم آل جهداً في أحكام اصول هذا العام [على] حسب مايليق بزماننا [بزمننا] هذا وتسعم سنو عمري على قلمة أعدادها ، فقد وفق الله [تعالى] وله المحمد حتى اقتبست كلسما احتجت اليه في هذا الباب من مظانه وأخذته من معادنه .

أما اللغة فقد درستها على الشيخ أبي الفضل أحمد بن محمد بن عبدالله بن يوسف العروضي رحمه الله... حتى عاتبني شيخي رحمه الله يوماً وقال: انك لم تبق ديواناً من الشعر الا قضيت حقه، أما آن لك أن تتفرغ لتفسير كتاب الله العزيز تقرأه على هذا الرجل الذي يأتيه البعداء من أقاصي البلاد وتتركه أنت

۱) تفسیر الثعلبی ــ مخطوط .

على قرب مابيننا من الجوار _ يعني الاستاذ الامام أحمد بن محمد بن ابراهيم الثعلبي _ ؟!

فقلت: ياأبت انما أتدرج بهذا الى ذاك الذي تريد، واذا المرء أحكم الادب بجد وتعب رمى في غرض التفسير من كثب. ثم لم أغب زيارته يومما من الايام حتى حال بيننا قدر الحمام ...

ثم فرغت للاستاذ أبي اسحاق أحمد بن محمد بن ابراهيم الثعلبي رحمه الله وكان خير العلماء بل بحرهم ونجم الفضلاء بل بدرهم، وزين الائمة بل فخرهم وأوحد الامة بل صدرهم وله التفسير الملقب بالكشف والبيان عن تفسير القرآن، الذي رفعت بسه المطايا في السهل والاوعار ، وسارت به الفلك في البحار، وهب هبوب الريح في الاقطار، وسار مسيدر الشمس في كل بلدة ، وهب هبوب الريح في البر والبحر، وأصفقت عليه كافة الامة على اختلاف نحلهم، وأقروا بالفضيلة في تصنيفه مالم يسبق الى مثله ، فمن أدر كه وصحبه علم أنه كان منقطع القرين، ومن لم يدركه فلينظر في مصنفاته ليستدل بها أنه كان بحراً لاينزف وغمراً لايسبر، وقرأت عليه من مصنفاته أكثر من خمسمائة بحزء، منها تفسيره الكبير، وكتابه المعنون بالكامل في علم القرآن وغيرهما» "

ترجمة العروضي مادح الثعلبي

وأبوالفضل العروضي الذي نقل عنمه الواحدي مدحمه للمعلمي من كبار مشايخ علماء أهل السنة في اللغة والأدب، وقد ترجموا له في معاجم الرجال:

١ - جلال الدين السيوطي: « أحمد بن محمد بن عبدالله بن يوسف بن محمد النهشلي الاديب أبوالفضل العروضي الصفار الشافعي. قال عبدالغافر:

¹⁾ extra (1 Cc 1 + 1 / 7 77 .

هو شيخ أهمل الادب في عصره ، حدث عن الاصم وأبسي منصور الازهري والطبقة. وتخرج به جماعة من الاثمة منهم الواحدي. وقال الثعالبي: امام في الادب ، خنتق التسعين في خدمة الكتب ، وأنفق عمره على مطالعة العلوم وتدريس مؤدبي نيسابور. ولد سنة ٤٣٣ ومات بعد سنة ٤١٦» .

٢ ــ ابن خلكان : « أبواسحاق أحمد بن محمد بن ابراهيم الثعلبي النيسابوري المفسر المشهور، كان أوحد أهل زمانه في علم التفسير. وصنف التفسير الكبير الذي فاق غيره من التفاسير، وله كتاب العرائس في قصص الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وغيرذلك. ذكره السمعاني وقال: يقال له الثعلبي والثعالبي، وهو لقب له وليس بنسب قاله بعض العلماء.

وقال أبو القاسم القشيسري: رأيست رب العزة عزوجل في المنام وهو يخاطبني وأخاطبه، فكان في أثناء ذلك أن قال الرب تعالى اسمه: أقبل الرجل الصالح. فالتفت فاذا أحمد الثعلبي مقبل.

وذكره عبد الغاف ر بن اسماعيل الفارسي في كتاب سياق تاريخ نيسابور وأثنى عليه وقال: هو صحيح النقل موثوق به حدث عن أبي طاهر بن خزيمة، والامام أبي بكر بن مهران المقري، وكان كثير الحديث كثير الشيوخ توفى سنة ٤٢٧، وقال غيره: توفي في محرم سنة ٤٢٧، وقال غيره: توفي يوم الاربعاء لسبع بقين من المحرم سنة ٤٣٧ رحمه الله تعالى "٠ .

٣ الذهبي: « وفيها توفي أبواسحاق الثعلبي... وكان حافظاً واعظاً رأساً
 في التفسير والعربية متين الديانة توفي في المحرم»

١) بغية الوعاة ١/٣٣٩.

۲) وفيات الاعيان ٦١/١ – ٦٢٠

٣) العبر ــ حوادث ٤٢٧ .

 $_{2}$ _ ابن الوردى: « صحيح النقل، روى عن جماعة $_{3}$.

ه ـ الصفدى: « روى عن جماعة ، وكان حافظاً عالماً بارعـاً في العربية
 موثقاً » ثم ذكر منام القشيرى وكلام عبدالغافر المذكورين ٢ .

٦ ــالىبافعى : «المفسسر المشهور، وكان حافظاً واعظاً رأسساً في التفسير
 والعربية والدين والديانة، فاق تفسيره الكبير سائر التفاسير...»

 γ – ابن الشحنة: «كان واحد زمانه في علم التفسير، وله كتاب العرائس في قصص الأنبياء وهو صحيح النقل» .

٨ ــ ابن قاضى شهبة الاسدى: «أخذ عنه أبوالحسن الواحدي، روى عن أبي القاسم القشيري... قال الذهبي: وكان حافظاً رأساً في التفسير والعربية متين الديانة... »°.

به ـ السيوطي: «كان كبيراً اماماً حافظاً للغة بارعاً في العربية» .

١٠ ــ وذكره ولي الله الدهلوي ــ الذي عدّه ولده (الدهلوي) آية من آيات الله ومعجزة من المعاجز النبوية، بطالما استندالي أقواله، ووصفه الفاضل رشيد الدين خان الدهلوي بـ «عسدة المحدثين وقدوة العارفين» ووصفه المولوي حيدر علي الفيض آبادي بـ « خاتم العارفين وقاصم المخالفين، سيدالمحدثين سند المتكلمين، حجسة الله على العالمين» في كلام لسه في بيان كون الخلفاء

١) تتمة المختصر حوادث ٢٧٪.

٧) الوافي بالوفيات ٨/٣٣ وفيه السهلي .

٣) مرآة الجنان حوادث سنة ٢٧ ٤ .

٤) روض المناظر حوادث ٢٧ ٤ .

٥) طبقات الشافعية ــ مخطوط .

٦) بنية الوعاة ١/٢٥٦.

الراشدين وسائط بين النبي «ص» والامة ـذكر أبااسحاق الثعلبي من جملة علماء التفسير الذين كانوا وسائط في حفظ الدين المبين وايصال الشريعة المطهـرة الى الامة، وان القرون المتأخرة أخذت علم التفسير منهم.

و ذكرأن الثعلبي امام المفسرين ومقتداهم كما أن أباحنيفة امام الحنفية والشافعي امام الشافعية... وأن ماذكره الثعلبي في تفسيره مأخوذ من السلف الصالح لاهل السنة، وأنه بمنزلة اللوح وكأنه اللوح المحفوظ من المحو والاثبات والمصون من تطرق الاغلاط والشبهات اليه ، الى غير ذلك من الاوصاف الحميدة التي ذكرها للثعلبي وتفسيره.

رواية القوم لتفسير الثعلبي

وتفسير الثعلبي من الكتب المعروفة المعتمدة لدى القوم، وهم يروونه بأسانيدهم عن مؤلفه، وينقلون عنه رواياته ويعتمدون اليها، فقد ذكره عزالدين ابن الأثير في الفصل الذي ذكر فيه أسانيد الكتب التي خرج منها الاحاديث في صدر تلك الكتب حيث قال: «فصل نذكر فيه أسانيد الكتب التي خرجت منها الاحاديث وغيرهما وتركت ذكرها في الكتاب لئملا يطول الاسناد، ولا اذكر في أثناء الكتاب الا اسم المصنف ومابعده فليعلم ذلك:

تفسير القرآن المجيد لابي اسحاق الثعلبي، أخبرنا به أبو العباس أحمد بن عثمان بن أبي على بن مهدي الزرزاري الشيخ الصالح رحمه الله تعالى قال: أخبرنا الرئيس مسعود بن الحسن بن القاسم الاصبهاني وأبو عبد الله الحسن بن العباس الرستمي قالا: أحبرنا أحمد بن خلف الشيرازي قال: أنبأنا أبو اسحاق

١) ازالة الخفا للدهلوي .

أحمد بن محمد بن ابراهيم الثعلبي بجميع كتاب الكشف والبيان في تفسير القرآن، سمعت عليه من أول الكتاب الى آخر سورة النساء. وأمها من أول سورة المائدة الى آخر الكتاب فانه حصل لي بعضه سماعاً وبعضه اجازة واختلط السماع بالاجازة، فأنا أقول فيه أخبرنا به اجازة ان لم يكن سماعاً ، فاذا قلت أخبرنا أحمد باسناده الى الثعلبي فهو بهذا الاسناد »'.

ثم انه ذكر أسانيد الكتب الاخسري ومنها الصحاح والمسانيد .

وقال أبومحمد محمدبن محمد الامير في (رسالة أسانيده): «تفسير الثعلبي وسائر مؤلفاته بسند صاحب المنح من طريق ابن البخاري عن منصسور بن عبد المنعم وعبدالله بن عمد الصفار والمؤيد بن محمد الطريثي كلهم عن أبي محمد العباس بن محمد بن أبي منصور الطوسي عن أبي سعيد بن محمد عن أبي اسحاق أحمد بن محمد النيسابوري الثعلبي وهو لقب وليس بنسب تدوفي سنة ٤٧٧ »٢.

اعتماد القوم على تفسير الثعلبي

ولقد كثر نقل علماء القوم عن تفسير الثعلبي وغيره من مؤلفاته واستشهادهم برواياته واعتمادهم عليها، ونحن نذكر موارد من ذلك من باب التمثيل :

قال القرطبي بتفسير قوله تعالى: [وقرن في بيوتكسن]: « ذكر الثعلبي وغيره أن عائشة رضى الله عنهاكانت اذا قرأت هذه الآية تبكي حتى تبل خمارها وذكر أن سودة قيل لها: لم لاتحجين ولاتعتمرين كماتمعل أخواتك؟ فقالت : قدحججت واعتمرت وأمرني الله أن أفر في بيتي. قال الراوي: فوالله ماخرجت

١) أسد الغابة ١/٨.

٢) رسالة الاسانيد لمحمد الامير.

من باب حجرتها حتى أخرجت جنازتهما رضوان الله عليها» .

وفيه بتفسير [وأوحينا الى أم موسى]: «وقال الثعلبي: واسم أم موسى : لوخا بنت هاند بنلاوى بن يعقوب» ٢ .

وقال النووي بترجمــة آدم عليه السلام: «قال الامام ابواسحاق الثعلبي في قول الله عزوجل اخباراً عن ابليس «خلقتني من نار وخلقته من طُيِّن» قال الحكماء: أخطأ عدو الله في تفضيله النار على الطين، لان الطين أفضل منه من أوجــه ... »".

وقد نقل عنه النووي في مواضع أخر مع وصفه بـ « لامام» .

وقال كمال الدين الدميري: « وقال محمد الباقر رضي الله عنه: كان أصحاب الكهف صياقلة واسم الكهف حيوم والقصة طويلة في كتب التفاسير والقصص، وقد وقفت على جمل من ذلك في كتب التفاسير والقصص مطولا ومختصرا، فمن ذلك ماساقه الامام أبواسحاق أحمد بن محمد بن أحمد بن ابراهيم النيسابوري الثعلبي في كتابه الكشف والبيان في تفسيرالقرآن».

وقال نور الدين الحلبي في (السيرة): «وفي العرائس: ان فرعون لماأمر بذبح أبناء بني اسرائيل جعلت المرأة أي بعض النساءكما لايخفى اذا ولدت الغلام انطلقت به سراً الى واد أوغار فأخفته ..» .

۱) تفسير القرطبي ١٨٠ / ١٨٠ – ١٨١ .

٢) المصدر نفسه ١٢/٠٥٢.

٣) تهذيب الاسماء واللغات ١/ ٩٦ .

ع) حياة الحيوان «الكلب».

وقال الحسين الديسار بكري: «هذه مجموعة من سير سيد المرسليسن ... انتخبتها من الكتب المعتسدة تحفية للاخوان البررة وهي: النفسيسر الكبير و الكشاف وحاشيته للجرجاني الشريف، والكشف والوسيط ومعالم التنزيل.. والعرائس للثعلبي ، وسبح السحابية واصول العيفار والبحر العسيق وسر الادب والانسان الكامل، وسميتها بالخميس في أحوال النفس النفيس».

وقال محمد بن معتمد خان البدخشي: «وأخرج العلامة أبو اسحاق أحمد ابن محمد بن ابراهيم المعلمي المفسر النيسابوري في تفسيره عن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما أنه قال: نحن حبل الله الذي قال الله تعالى: واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا» .

وقال أحمد بن باكثير المكي: «وروى الثعلبي في تفسير قولمه تعالى: [وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم] عن ابن عباس رضمي الله عنهما انه قال: الاعراف موضع عال من الصراط عليه العباس وحمزة وعلي بن أبي طالب وجعفر ذوالجناحين ، يعرفون محبسهم ببياض الوجمه ومبغضهم بسواد الوجمه »٢.

﴿ ٢ ﴾ رواية سبط ابن الجوزي

وقال سبط ابن الجوزي: «اتفق علماء السير أن قصمة الغدير بعد رجوع النبي صلى الله عليه وسلم من حجمة الوداع في الثامن عشر من ذي الحجة،

١) مفتاح النجا ــ مخطوط .

٢) وسيلة المآل ــ مخطيط .

جمع الصحابة وكانوا مائمة وعشرين ألفاً وقال: من كنت مولاه فعلي مولاه . الحديث. نص «ص» على ذلك بصريح العبارة دون اللويح والاشارة. وذكر أبو اسحاق الثعلبي في تفسيره باسناده أن النبي «ص» لما قال ذلك طار في الاقطار وشاع في البلاد والامصار وبلغ ذلك الحارث بن نعمان الفهري»

ترجمة السبط والثناء عليه

١ ــ الذهبى: «وابن الجوزي العلامة الواعظ المورّ خ شمس الدين أبو المنظفر يوسف بن قرغلي التركي ثم البغدادي العوني الهبيري الحنفي سبط الشيخ جمال الدين أبي الفرج ابن الجوزي، أسمعه جده منه ومن ابن كليب وجماعة، وقدم دمشق سنة بضع وستمائة فوعظ بها، وحصل له القبول العظيم للطف شمائله وعذوبة وعظه، وله تفسير في تسعية وعشرين مجلداً، وشرح الجامع الكبير، وجمع مجلداً في مناقب أبي حنيفة، ودرس وأفتى، وكان في شبيبته خنبلياً. توفي في الحادي والعشرين من ذي الحجة، وكان وافر الحرمة عند الملوك؟

 γ — ابن الوردى: « وفيها توفي الشيخ شمس الدين يوسف سبط جمال الدين ابدن الجوزي. واعط فاضل، له مرآة الزمان تاريخ جامع. قلت: وله تذكرة الخواص من الامة في ذكر مناقب الائمة والله أعلم» γ .

And the state of the state of

١) تذكرة خواص الامة: ٣٠.

۲) العبر في خبر من غبر حوادث ۲۵۲.

٣) تتمة المختصر حوادث ٢٥٦.

﴿ ٣ ﴾ رواية الوصابي

ورواه ابراهيم بن عبدالله اليمني الوصابي عن « الأمام الثعلبي في تفسيره» كذلك

اعتماد العلماء على كتاب الاكتفاء

وكتاب (الاكتفاء في فضل الاربعة الخلفاء) لليمني الوصابي من الكتب المعتمدة المشهورة لدى القوم، فقد نقل عنه محمد محبوب في مواضع من تفسيره (تفسير شاهي) منها قوله: « وفي الاكتفاء عن علي بنأبي طالب رضي الله عنه قال: وقع بيني وبين العباس مفاخرة ففخر علي العباس بسقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام انهما له، قال علي فقلست: الان أخبرك بمن هو خير من هذا كله!، الذي قرع خراطيمكم بالسيف وقادكم الى الاسلام. فعز ذلك على العباس رضي الله عنسه، فأنزل عز وجل: أجعلتم سقايسة الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الاخر وجاهد في سبيل الله يعني علياً رضى الله تعالى عنه » .

ومنها: « فى الأكتفاء عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنمه قال: لما أراد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يغزو تبوك دعا جعفر بن أبي طالب فأمره أن يتخلسف على المدينة فقال: لااتخلسف بعدك يارسول الله. فعزم علي لما تخلسف قبل أن أتكلم فبكيت، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

١) تفسير شاهي بتفسير الآية .

ما يبكيك ياعلي؟ قال: يارسول الله يبكيني خصال غيرواحد، تقول قريش غداً ماأسرع ما تخلف عن أبن عمه وخذله ، وتبكيني خصلة أخرى ،كنت أريد أن أتعر"ض للجهاد في سبيل الله... » .

ونقل شهاب المدين أحمد بن عبد القادر العجيلي عن (أسنى المطالب في فضائل علي بن أبي طالب) وهو الكتاب الرابع من (الاكتفاء في فضل الاربعة الخلفاء). *

﴿ ؛ ﴾ رواية الزرندي

وروى محمدبن يوسف الزرندي حديث نزول الايسة المباركة المذكورة في شأن الحارث بن النعمان الفهري عن الثعلبي واصفاً آياه بـ « الامام » عن سفيان بن عيينة كما تقدم .

ترجمة الزرندي والاعتماد على كتبه

وقال ابن حجر العسقلاني بترجمة الزرندي: «محمدبن يوسف بن الحسن ابن محمد بن محمد بن أخو نور ابن محمد بن محمود بن الحسن الزرندي المدني الحنفي شمس الدين أخو نور الدين علمي . قرأت في مشيخة الجنيد البليانمي تخريج الحافظ شمس الدين الجزري الدمشقي نزيل شير از أنه كان عالماً، وأرّخ مولده سنة ١٩٣ ووفاته

١) المصدر.

٢) ذخيرة المآل ــ مخطوط .

٣) معارج الوصول ... مخطوط ... تظم درر السمطين ٩٣.

بشيراز سنة بضعوخمسين وسبعمائة. وذكر أنه صنف درر السمطين في مناقب السبطين. وبغية السرتاح جمع فيها أربعين حديثاً بأسانيدها وشرحها...» .

وفي (الفصول المهمة لابن الصباغ المالكدي): «حكى الشيخ الامام العلامية المحدث بالحرم الشريف النبوي جمال الدين محمد بن يوسف الزرندي في كتابه المسمى بدرر السمطين في فضل المصطفى والمرتضى والسبطين: أن الامام المعظم والحبر المكرم أحد الاثمة المتبعين المقتدى بهم في أمور الدين محمد بن ادريس الشافعي المطلبي رضي الله عنه وأرضاه وجعل الجنة منقلبه ومثواه لماصر ح بمحبة أهل البيت وأنه من شيعتهم قيل فيه هذا وهو السيد الجليل فقال مجيباً عن ذلك بأبيات:

اذا نحن فضلنا علياً فانسا روافض بالتفضيل عند ذوي الجهل الي آخر الاشعار »٢.

وقدذكر الكاتب الجلبي كتابيه (نظم درر السمطين) و (بنية المرتاح) في (كشف الظنون) ¹.

كما عد الدياربكري كتابه (الاعلام) ضمن مصادر كتابه (الخميس) . وقال السمهودي : « وقال الحافظ جمال الدين المذكور : وقال أبـوالليث

١) الدرر الكامنة ١٤/٥ ٢٩.

٢) الفصول المهمة: ٢١.

٣) توضيح الدلائل ــ مختلوط .

٤) كشف الظنون ٢/٧٤٧ باسم: درر السمطين و ٢٥٠١.

عبدالسلام بن صالح الهروي : كنت مع علي بن موسى الرضا ـ وقد دخـل نيسابور وهو على بغله شهباء ... فغدا في طلبه العلماء من أمل البلد ... وقالوا: بحق آبائك الطاهرين حدثنا بحديث سمعته من أبيك. فقال: حدثني أبي العبد الصالح موسى بن جعفر وقال: حدثني أبيجعفرالصادق ابن محمدقال: حدثني أبي باقرعلم الانبياء محمد بن علي قال: حدثني أبي سيد العابدين على بن الحسين قال : حدثني أبي سيد شباب أهل الجنة الحسين بن على قال: سمعت أبي سيد العرب على بن أبي طالب يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: الايمان معرفة بالقلب واقرار باللسان وعمل بالاركان. قال الامام أحمد بن حنهل رحمه الله : لوقرأت هذاالاسناد على مجنون لبرىء من حينه . وروى بعضهم أن المستملى لهذا الحديث أبو زرعة الرازي ومحمد بن اسلم الطوسي » \.

وهكذا نقل عنه في مواضع عديدة واصفأ اياه بـ « المحافظ » .

0 \$ رواية الدولت آبادي

وروى ملك العلماء شهاب الدين بن شمس الدين الدولت آبادي حديث نزول قوله تعالى : [سأل سائل بعذاب واقع] في واقعة حديثالغدير بقوله: « وفي الزاهدية عند قوله تعالى: سأل سائل بعذاب واقع : في تفسير الثعلبسي نزولا: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوماً . من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والأه وعادمن عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله . فسمع ذلك واحد من الكفرة من جملة الخوارج فجاء الى النبي «ص» فقال: يامحمد

١) جواهر العقدين ــ مخطوط،

هذا من عندك أومن عند الله ؟ فقال «ص» : هذا من عند الله . فخرج الكافر من المسجد وقام على عتبة الباب وقال: ان كان مايقوله حقاً فأنزل على حجراً من السماء ، قال: فنزل حجر ورضخ رأسه . فنزلت السورة » ^.

ترجمة الدولت آبادي

وشهاب الدين الدولت آبادي من أعلام علماء أهل السنة، فقد ذكره غلام علي آزاد قائلا: « مولانا القاضي شهاب الدين بن شمس الدين ابن عمر الزاولي الدولت آبادي نو رالله ضريحه . ولد بدولت آباد دهلي وتلمله على القاضي عبد المقتدر الدهلوي ومولانا خواجكي الدهلوي وهو من تلامذة مولانا معين الدين العمراني رحمهم الله تعالى . وفاق أقرائه وسبق اخوانه . وكان القاضي عبد المقتدر يقول في حقه: يأتيني من الطلبة من جلده علم ولحمه علم وعظمه علم .

... وألف كتباً سارت بها ركبان العرب والعجم وأذكى سرجاً أهدىمن النار الموقدة على العلم .

توفي لخمس بقين من رجب المرجب سنة تسع وأربعين وثمانمائة ودفن بجونفور في الجانب الجنوبي من مسجد السلطان ابراهيم الشرقي » ٢.

كما ترجم له الشيخ عبدالحق الدهلوي وأثنى عليه الثناء البالخ ٣ .

وذكر كاشف الظنون أحدكتب شهاب الدين الدولت آبادي وهو (الارشاد في النحو) ووصف مؤلفه بـ «الشيخ الفاضل»والكتاب بقوله : «وهو متن لطيف

١) هداية السعداء , الجلوة الثانية من الهداية الثامنة ,

٢) سبحة المرجان في آثار هندوستان : ٣٩ .

٣) أخبار الاخيار : ١٧٣ .

تعمق في تهذيبه كل التعمق وتأنق في ترتيبه حق التأنق» .

وكذا مدح ولي الله الدهلوي مؤلفات الدولت آبادى في كتابه «المقدمة السنية في الانتصار للفرقة السنية».

وقد عد رشيد الدين الدهلوى ملك العلماء في عداد عظماء العلماء من أهل السنة الذين الغوا كتباً ورسائل في مناقب الائمة الطاهرين من أهل البيت عليهم السلام .

وهذا المقداريكفي لبيان كون الدولت آبادي من علماء أهل السنة المعتمدين الموثوقين لديهم .

﴿ ٢ ﴾ رواية السمهودي

وروى نور الدين على بن عبدالله السمهودي الشافعي حديث نزول الآية الشريفة في حق الحارث في الراقعة المذكورة عن الثعلبي أيضاً حيث قسال: «وروى الأمام الثعلبي في تفسيرهان سفيان بن عيينة رحمه الله سئل عن قول الله عزوجل: «سألسائل بعذاب واقع» فيمن نزلت؟ فقال للسائل: سألتنى عن مسألة ماسألني عنها أحد قبلك، حدثني أبي عن جعفر بن محمد عن آبائه ان رسول الله «ص» لماكان بغدير خم نادى الناس فاجتمعوا فأخذ بيد علي رضي الله عنه وقال: من كنت مولاه فعلي مولاه، فشاع ذلك وطار في البلاد، فبلغ ذلك الحارث ابن النعمان الفهري فأتي رسول الله «ص» على ناقة فنزل بالابطح عن ناقته وأناخها وقال:

يامحمد أمر تناأن نشهدان لااله الاالله وأنك رسول الله فقبلناه، وأمر تناأن نصلي خمساً فقبلناه، وأمر تنا بالحج خمساً فقبلناه، وأمر تنا بالحج

فقبلنا . ثم لم ترض بهذا حتى رفعت بضبعي ابن عمك تفضله عليناوقلت: من كنت مولاه فعلي مولاه ، فهذا شيء منكأم من الله عزوجل ؟ فقال النبي «ص» : والله الذي لا اله الاهو ان هذا من الله عزوجل ، فولى الحارث وهو يريد راحلته وهو يقول : اللهم ان كان ما يقوله محمد حمّاً فأمطر علينا حجارة من السماء أو أثننا بعذاب أليم . فما وصل الى راحلته حتى رماه الله بحجر فسقط على هامته وخرج من دبره فقتله ، فأنزل الله تعالى: سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع» .

ترجمة السمهودي

١ ــ السخاوى ملخصاً بلفظه : «علي بن عبدالله السمهودي . ولد في صفر سنة ٨٤٤ بسمهود ونشأ بها فحفظ القرآن والمنهاج ولازم والده ، وقدم القاهرة معه وبمفرده غير مرة ، وقرأ عمدة الاحكام بحثاً على السعد بن الديري ، وأذن له في التدريسهو والبامي والجوجري ، وفيه وفي الافتاء الشهاب السارمساجي بعد امتحانه له في مسائل ومذا كرته معه، وفيها أيضاً زكريا وكذا المحلي والمناوي وعظم اختصاصه بهما وتزايد مع ثانيهما بحيث خطبه لتزويج سبطته ، وقدره معيداً في الحديث بجامع طولون ، وفي الفقه بالصالحية ، وأسكنه قاعة القضاء بها وعرض عليه النيابة فأبي، ثم فوض اليه عند رجوعه مرة الى بلده مع القضاء حيث حل النظر في أمر ثواب الصعيد وصرف غير السناهل منهم فسا عمل بجسيعه .

ثم انه استوطن القاهرة وكنت هناك فكثر اجتماعنا وكان على خير كبير، وفارقته بمكة بعد أن حججنا ، ثم توجه منها الميطيبة فقطنها ممن سنة ثلاث المجواهر العقدين معطوط .

وسبعين ولقيته في كلا الحرمينغير مرة ، وغبطته على استيطانه المدينة ، وصار شيخها قل أن يكون أحد من أهلها لم يقرأ عليه .

وبالجملة فهو انسان فاضل مفنن متميز في الفقه والاصلين ، فهو فريد هناك في مجموعه ولاهل المدينة به جمال والكمال لله»

٢ ـ عبدالقادر العيدروس: «وفيها في يوم الخميس ثامن عشر ذي القعدة توفي عالم المدينة الامام القدوة والمفتي الحجة الشريف، ذو التصانيف الشهيرة، نزيل المدينة الشريفة وعالمها وفقيهها ومدرسها ومؤرخها، ترجمه الحافظان العزابن فهد والشمس السخاوي.. وألف عدة تآليف منها جواهر العقدين في فضل الشرفين... وجمع فتاواه في مجلد وهي مفيدة جداً ... "٢.

٣ ـ عبد الغفار بن ابر اهيم العكى العدثانى: «الامام العلامة نورالدين علي بن عبدالله ... وله مصنفات مفيدة ... وكلها في غاية الاتقان والتحقيق والتحرير والتدقيق . توفي بطيبة المشرفة» " .

٤ ـ محمد بن بوسف الشامى في ذكر رموز سيرته: «أو (السيد) فالأمام العلامة شيخ الشافعية بطيبة نور الدين السمهودي »٤ .

ه ـ ووصفه الشيخ عبدالحق الدهلوى: بـ « السيد العالم الكامل أوحد العلماء الاعلام عالم مدينة خير الانام نورالدين ... ماتضحى يوم لليلةبقيت منذي القعدة عام احدى عشرو تسعمائة ودفن في البقيع عند قبر الامام مالك...».

١) الضوء اللامع لاهل القرن التاسع ٧٤٥/٥ .

٢) النور السافر عن أحوال القرن العاشر . حوادث سنة : ٩١١ .

٣) عجالة الراكب وبلغة الطالب ـ مخطوط .

٤) سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد ــ مقدمة الكتاب.

ها جذب القلوب ـ مقدمة الكتاب .

٦ ـ واحتج محمد بن عبدالرسول البرزنجى بكتب السمهودى في كتابه
 (الاشاعةلاشراط الساعة) وذكر في ديباجته في ضمن مآخذه «كتب الامام الشريف نور الدين على السمهودي كتاريخ المدينة وجواهر العقدين» .

 γ ووصفه محمود بن على الشيخانى القادرى بـ «السيد الجليل» مسح الاعتماد على رواياته γ .

ه _ وقال أحمد بن الفضل بن محمد باكثير الماى في (وسيلة المآل في عد مناقب الآل): «وقد أكثرت العلماء في هذا الشان وجمعت من جواهر مناقبهم الشريفةما يجمل به جيد الزمان، ومن أحسن ماجمعت في تلك التاليف وانفع ما نقلت منه في هذا التصنيف كتاب جواهر العقدين في فضل الشرفين لعلامة الحرمين السيد السمهودي تغمده الله برحمته »³.

۱۰ - ووصفه محمد بن معتمدخان البدخشي بـ «السيد السند نورالملة والدين ...» .

١١ ــ وقال ناج الدين الدهان المكي: «تواريخ المدينة الشريفة لعالمها

١) الاشاعة لاشراط الساعة . مقدمة الكتاب .

٢) الصراط السوى في مناقب آل النبي ــ مخطوط .

٣) بلغة المسير الى توحيد الله العلى الكبير .

٤) وسيلة المآل في عد مناقب آلال ــ مخطوط .

ه) مفتاح النجا ــ مخطوط ،

الامام الحجة السيد الشريف نورالدين ... »' .

۱۲ ــ ووصفه احماد بن عبدالقادر العجيلي بـ «امام السادة والعلماء» .

۱۳ ــ وذكره رشيد الدبن خان الدهلوى فيمن ألف وصنف في فضائل الائمة من العترة الطاهرة من عظماء علماء أهل السنة ، حيث ذكر كتابه (جواهر العقدين) ووصف مؤلفه بـ «الامام» .

﴿ ∀ ﴾ رواية ابن الصباغ

ورواه أيضاً الشيخ نــورالدين علي بــن محمد المعروف بابــن الصباغ المالكي عن تفسير المتعبلي كما مر مراراً وعبر عن الثعلبي بــ «الامام» .

ترجمة ابن الصباغ والتعريف بكتابه

وابن الصباغ من مشاهير علماء المالكية ومن أكابر مشايخهم المعتمدين ، وقد وصفه العجيلي لدى النقل عنه به «الشيخ الامام علي بن محمد الشهيربابن الصباغ من علماء المالكية» .

وذكر محمد بن عبدالله المطيري المدني الشافعي لدى النقل عنه أن ابسن الصباغ من العلماء العاملين الاعيان .

١) كفاية المتطلع في مرويات الشيخ حسن العجيمي ــ مخطوط.

٢) ذخيرة المأل سـ مخطوط .

٣) ايضاح اطافة المقال لمحمد رشيد الدهاوى .

٤) الفصول المهمة: ٢٤.

كما اكثر من النقل عن كتابه (الفصول المهمة) جماعة من أعيان علماء أهل السنة كالحلبي في (سيرته) والصفوري في (نزهة المجالس) والشيخاني القادري في (الصراط السوى) والعجيلي في (ذخيرة االمآل) والسمهودي في (جواهر العقدين).

* 7 *

رواية المحدث الشيرازي

ورواه السيد جمال الدين عطاء الله بن فضل الله المحدث الشيراذي في (الاربعين في مناقب أمير المؤمنين) حيث قال : « المحديث الثالث عشر : عن جعفر بن محمد عن آبائه الكرام عليهم السلام ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان بغدير خم نادى الناس فاجتمعوا فأخذ بيد علي وقال : من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خسذله وأدر الحق معه حيث كان - وفي رواية : اللهم أعنه وأعن به وارحمه وارحم به وانصره وانصر به - فشاع ذلك وطار في البلاد فبلغ ذلك الحارث ابن النعمان الفهري فأتى رسول الله «ص» على ناقة له ونزل بالابطح عن ناقته وأناخها ، فقال :

يامحمد أمرتنا عن الله أن نشهدان لا الله وأنك رسول الله فقبلناه منك وأمرتنا أن نصلي خمساً فقبلناه منك ، وأسرتنا بالزكاة فقبلناه منك ، وأسرتنا أن نصلي خمساً فقبلناه منك ، وأسرتنا بالزكاة فقبلناه منك ، ثم لم ترض بهذا حتى رفعت بضبعي ابن عمك تفضله علينا وقلت : من كنت مولاه فعلي مولاه . فهذا شيء منك أم من الله عزوجل ؟

فقال النبي « ص » : والذي لا اله الا هو ان هذا من الله عزوجل ، فولي

الحارث بن النعمان وهو يريد راحلته وهو يقول: اللهم ان كان مايقوله محمد حقاً فأمطر علينا حجارة من السماء أو اثننا بعذاب أليم . فما وصل الى راحلته حتى رماه الله عزوجل بحجر فسقط على هامته وخرج من دبره فقنله . وأنزل الله عزوجل: «سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع » .

الثناء على المحدث الشيرازي

والسيد جمال الدين المحدث الشيرازي من كبار علماء أهل السنة الاثبات ومن مشايخ (الدهلوي) في الاجازة كما لايخفى على ناظر رسالته في (أصول المحديث). وجعله الملاعلي القاري من المشايخ الكبار. كما وصفه بالاوصاف العظيمة في مقدمة كتابه (المرقاة في شرح المشكاة).

واعتمد على رواياته جماعة من أساطين علمائهم كالشيخ عبدالحق الدهلوي في (ازالة مدارج النبوة) والديار بكري في (الخميس) وولي الله الدهلوي في (ازالة الخفاء) كما لايخفى على من راجع الكتب المذكورة.

﴿ ٩ ﴾ رواية المناوي

وروى الشيخ شمس الدين عبدالرؤف بن تاج العارفين المناوي الحديث المذكور حيث قال بشرح حديث المدير: « وفي تفسير الثعلبي عن ابن عيينة قال : ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قال ذلك طار في الافاق فبلغ ذلسك المحارث بن النعمان الفهري ، فأتى رسول الله « ص » فقال : يامحمد ... » .

١) الاربعين ــ مخطوط .

٢) فيسض القدير في شرح الجامع السغير ٢٨١/٦.

ترجمة المناوى

وترجم محمد أمين بن فضل الله المحبي الدمشقي للمناوي ترجمة حافلة نلخصها فيما يلي بلفظه: «عبد الرؤف بن تاج العارفين الامام الكبير الحجة الثبت القدوة صاحب التصانيف السائرة وأجل أهل عصردمن غير ارتياب وكان الثبت القدوة صاحب التصانيف السائرة وأجل أهل عصردمن غير ارتياب وكان مثابراً على التسبيح والاذكار صابراً صادقاً ، وكان يقتصر يومه وليلته على أكلة مثابراً على التسبيح والاذكار صابراً صادقاً ، وكان يقتصر يومه وليلته على أكلة أقسامها مالم يجتمع في أحد ممن عاصره ، انقطع عن مخالطة الناس وانعزل في منزله وأقبل على التاليف فصنف في غالب العلوم، ثم ولى تدريس المدرسة الصالحية فحسده أهل عصره وكانوا لايعرفون مزية علمه لانزوائه عنهم، ولما حضر الدرس فيها ورد عليه من كل مذهب فضلاؤه منتقدين عليه فأذعنوا لفضله وصار أجلاء العلماء يبادرون لحضوره واخذ عنه منهم خلق كثير منهم: الشيخ محمد وغيرهم. وكان مع ذلك لم يخل المعتقد ، وأحمد الكلبي وولده الشيخ محمد وغيرهم. وكان مع ذلك لم يخل منطاعن وحاسد حتى دس عليه السم، فتوالى عليه بسبب ذاك نقص في أطرافه منطاعن وحاسد حتى دس عليه السم، فتوالى عليه بسبب ذاك نقص في أطرافه من كثرة التداوي .

بالجملة فهو أعلم علماء هذا التاريخ آثاراً ومؤلفاته غالباً متسداولة كثيرة النفع ، وللناس عليها تهافت زائد ويتغالون في أثمانها ، وأشهرها شرحاه على الجامع الصغير وشرح السيرة المنظومة للعراقي .

وكانت ولادته في سنة ٩٥٢ وتوفي سنة ١٠٣١ »'.

ترجمة المحبى مادح المناوي

وترجم محمد أفندي بن علي أفندي المرادي البخاري الدمشقي مفتي الحنفية لمحمد أمين المحبي بقوله: «محمد الأمين بن فضل الله ... فريد العصر ويتيمة الدهر المؤرخ الذي بهر العقول بانشائه البديع الشاعر الماهر الذي هو ببيانه لها روت ساحر . ولد بدمشق سنة ١٠٦١ ...

وكان يكتب الخط الحسن العجيب، وألف مؤلفات حسنة بعدأن جاوز العشرين ... وكانت وفاته في ثاني عشر جمادي الأولى سنة ١١١١ ... ، ".

﴿ ۱۰ ﴾ رواية العيدروس

وكذلك رواه شيخ بن عبدالله بن شيخ بن عبدالله العيدروس باعلوي عن الثعلبي في تفسيره .

ترجمة العيدروس والثناء عليه

وترجم السحبي للعيدروس المذكور بماهذا ملخصه: «شيخ بن عبد الله ابن شيخ بن عبد الله البن شيخ بن عبد الله العيدروس اليمني، الاستاذ الكبير المحدث الصوفي الفقيه، اشتغل على والده، أخذ عنه علوماً كثيرة ولبس منه

١) خلاصة الاثر ٢/٢١٤.

٢) سلك الدرر في اعيان القرن الثاني عشر ٨٦/٤.

الخرقة وتفقه ، ورحل الى الشحر واليمن والحرمين في سنة ١٠١٦ ، ثم رحل الى الهند فدخلها في سنة ١٠٢٥ ، وأخذ عن عمه الشيخ عبد القادر بن شيخ وكان يحبه ويثني عليه وبشره ببشارات وألبسه الخرقة وحكمه وكتب له اجازة مطلقة في احكام التحكيم .

ثم قصد اقليم الدكن واجتمع بالوزيرالاعظم عنبر وبسلطانه برهان نظام شاه ، وحصل له عندهما جاه عظيم، وأخذ عنه جماعة ، ثم سعى بعض المردة بالنميمة فأفسدوا أمر تلك الدائرة ففارقهم صاحب الترجمة ، وقصد السلطان ابراهيم عادلشاه فأجله وعظمه وتبجح السلطان بمجيئه اليه وعظم أمره في بلاده ، وكان لايصدر الاعن رأيه ، وسبب اقباله الزائد عليه أنه وقع له حال اجتماعه به كرامة وهي : ان السلطان كانت أصابته في مقمدته جراحة منعته الراحة والجلوس وعجزت عن علاجه حذاق الاطباء وكان سببها أن السيدالجليل علي بن علوي دعا عليه بجرح لا يبرأ ، فلما أقبل صاحب الترجمة ورآه على عالته أمره أن يجلس مستوياً فجلس من حينئذ وبرأ منها . وكان السلطان ابراهيم حالته أمره أن يجلس مستوياً فجلس من حينئذ وبرأ منها . وكان السلطان ابراهيم دافضياً فلم يزل به حتى أدخله في عداد أهل السنة .

فلما رأى أهل تلك المملكة انقياد السلطان اليه اقبلوا عليه وهابوه، وحصل كتباً نفيسة ، واجتمع له من الاموال مالايحصى كثرة ... ولم يزل مقيماً عند السلطان ابراهيم عادلشاه حتى مات السلطان ، فرحل صاحب الترجمسة الى دولت آباد ... الى ان مات سنة ١٠٤١ . وكانت ولادته في سنة ٩٩٣ » .

ووصفه الشيخاني القادري لدى النقبل عنه بأوصاف حميدة جليلة قسال : «وفي العقد النبوي والسرالمصطفوي للشيخ الامام والغوثالهمام بحرالحقائق والمعارف السيد السند والفرد الامجد الشريف الحسيني المسمى بالشيخ بسن

١) خلاصة الاثر ٢٢٥/٢.

عبد الله ... »'.

وان محمد محبوب عالم ينقل في مواضع من تفسيره (تفسير شاهي) عن كتاب (العقد النبوي) المذكور للعيدروس اليمني .

₩11%

رواية الشيخاني

وروى محمود بن محمد الشيخاني القادري حديث نزول الاية الكريمـة حيثقال: «وقد مر مراراً قوله صلى الله عليه وسلم: من كنت مولاه فعلي مولاه. الحديث .

قالوا: وكان الحارث بن النعمان مسلماً فلما سمع حديث من كنت مولاه فعلي مولاه شك في نبوة النبي «ص» ثم قال: اللهمان كان مايقوله محمد حقاً فأمطر علينا حجارة من السماء أو اثتنا بعذاب أليم. ثم ذهب ليركب راحلت فما مشى نحو ثلاث خطوات حتى رماه الله عزوجل بحجر فسقط على هامت وخرج من دبره فقتله. فأنزل الله تعالى: سأل سائل بعذاب واقد للكافريدن ليس له دافع » ٢.

وهذا الرجل من علماء أهل السنة المعتمدين ، وقد نقل عنه واعتمد عليه رشيدالدين خان الدهلوي في كتابه (غرة الراشدين) .

الصراط الدو ى فى مناقب آل النبى ــ مخطوط .

۲) المصدر نفسه ــ مخطوط .

﴿۱۲﴾ رواية الحلبي

وروى نورالدين علي بن ابراهيم الحلبي بقوله: «قال بعضهم: ولما شاع قوله «ص»: من كنت مولاه فعلي مولاه في سائر الامصار وطار في جميسع الاقطار فبلغ الحارث بن النعمان الفهري فقدم المدينة وأناخ راحلته عند باب المسجد فدخل والنبي «ص» جالسوحوله أصحابه فجاء حتى جثى بين يديه ثم قال:

يامحمد انك أمرتنا أن نشهد أن لااله الا الله وأنك رسول الله فقبلنا ذلك منك ، وأمرتنا أن نصلي في اليوم والليلة خمس صلوات ونصوم شهر رمضان ونزكي أموالنا ونحج البيت فقبلنا ذلك منك ، ثم لم ترض بهذا حتى رفعست بضبعي ابن عمك ففضلته وقلت : من كنت مولاه فعلي مولاه ، فهذا شيء من الله أومنك ؟

فاحمر ت عينا رسول الله «ص» وقال: والله الذي لااله الا هو انه من الله وليس مني. قالها ثلاثاً. فقام الحارث وهو يقول: اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك وفي رواية: اللهم ان كانمايقول محمد حقاً فأرسل علينا حجارة من السماء أو اثننا بعذاب أليم. فوالله مابلغ باب المسجد حتى رماه الله بحجر من السماء فوقع على رأسه وخرج من دبره ، فمات. وأنزل الله تعالى: سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع ، الاية » أ.

١) السيرة الحلبية ٣٣٧/٣.

ترجمة نورالدين الحلبي

ا ـ عبدالله بن حجازى الشرقاوى : « العلامة الفاضل واللوذعي الكامل شيخ الاسلام و بركة الانام الشيخ على الحلبي صاحب السيرة الحلبية المشهورة...».

٧ ــ المحبى: «الامام الكبير أجل أعلام المشايخ وعلامة الزمان، كانجبلا من جبال العلم وبحراً لاساحل له، واسع الحكم، علامة جليل المقدار جامعاً لاشتات العلى صارفاً نقد عمره في بث العلم النافع ونشره، وحظي فيه حظوة لم يحظها أحد مثله، فكان درسه مجمع الفضلاء ومحط رحال النبلا، وكان غاية في التحقيق حاد الفهم قوي الفكرة متحرياً في الفتاوى جامعاً بين العلم والعمل صاحب جد واجتهاد، عم نفعه الناس فكانوا يأتونه لاخذ العلم عنهمن البلاد، مهاباً عند خاصة الناس وعامتهم، حسن الخلق والخلق ذا دعابة لطيفة في درسه مع جلالة، وكان الشيوخ يثنون عليه بما هو أهله من الفضل التام ومزيد الجلالة والاحترام.

ولد بمصر في سنة ٥٧٥ ، وألف المؤلفات البديعة منها: السيرة النبويسة التي سماها انسان العيون في سيرة النبي المأمون في ثلاث مجلدات، اختصرها من سيرة الشيخ محمدالشامي وزاد أشياء لطيفة الموقع، وقد اشتهرت اشتهاراً كثيراً وتلقتها أفاضل العصر بالقبول حررها تحريراً مع الشيخ سلطان . وكانت وفاته يوم السبت آخر يوم من شعبان سنة ١٠٤٤ » ٢.

١) التحقة البهية في طبقات الشاقمية للشرقاوي .

٧) خلاصة الاثر ١٢٢/٣ ملخصاً .

﴿۱۳﴾ رواية أحمد بن باكثير

وروى أحمد بن الفضل بن محمد باكثير نزول آية (سأل سائل بعذ البواقع) في واقعة غدير خم عن الثعلبي حيث قال: «روى الثعلبي في تفسيره: انسفيان ابن عيينة رحمه الله سئل عن قوله عزوجل سأل سائل بعذ الب واقع، فيمن نزات وقال للسائل: سألتني عن مسألة ماسألني عنها أحد قبلك ، حدثني أبي عن جعفر ابن محمد عن آبائه رضي الله عنهما ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان بغدير خم نادى الناس فاجتمعوا ، فأخذ بيد علي رضي الله عنه فقال : من كنت مولاه فعلي مولاه، فشاع ذلك وطار في البلاد ، فبلغ ذلك الحارث بسن النعمان الفهري ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقة فنزل بالا بعلح عن ناقته وأناخها وقال :

يامحمد أمرتنا عن الله أن نشهد أن لااله الا الله وأنك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقبلناه منك، وأمرتنا أن نصلي خمساً فقبلناه منك، وأمرتنا بالمحبح فقبلنا ، ثم لم ترض بهذا حتى رفعت بضبعي ابن عمك تفضله علينا . فقلت : من كنت مولاه فعلي مولاه، فهذا شيء منك أومن الله عزوجل ؟ فقال النبي «ص»: والذي لااله الا هو ان هذا من الله عزوجل .

قال: فولى الحارث بن النعمان ــ وهو يريد راحلته ــ وهو يقول: اللهم انكان مايقول حقاً فأمطر علينا حجارة من السماء أو اثننا بعذاب أليم، فماوصل الى راحلنه حتى رماه الله بحجر فسقط على هامته حتى خرج من دبره فقتله .

فأنزل الله تعالى: سأل سائل بعذاب واقع للكافريـن ليس له دافع» .

ترجمة ابن باكثير المكي

وقد ترجم محمد أمين المحبتي لابن باكثير المكي بقوله: «الشيخ أحمد ابن الفضل بن محمد باكثير المكي الشافعي من ادباء الحجاز وفضلائها المتمكنين، كان فاضلا أديباً له مقدار علي وفضل جلي ، وكان له في العلوم الفلكية وعلم الاوفاق والزابرجا يد عالية . وكان له عند أشراف مكة منزلة وشهرة، وكان في الموسم يجاس في المكان الذي يقسيم فيه الصر السلطاني بالحرم الشريف بدلا عن شريف مكة .

ومن مؤلفاته: حسن المآل في مناقب الال ... وكانت وفاتـه سنة ١٠٤٧ بمكة ودفن بالسعلاة »٬ .

ووصفه رضي الدين محسدب علي بن حيدر لدى النقل عنه في كتابه (تنضيد العقود السنية بتمهيد الدولة الحسينية) بقوله: «قال أحمد صاحب الوسيلة وهو الثقة الأمين في كل فضيلة...»

﴿ ١٤﴾ رواية محبوب عالم

ورواه محبوب عالم ــ وهو من أكابر علماء أهل السنة وعرفائهم ــ فى تفسيره المعروف (تفسير شاهي) الذي أثنى عليه (الدهلوي) وغيره من علمائهم رواه عن (العقد النبوي) عن (تفسير الثعلبي) .

١) وسيلة المآل في عد مناتب الال ــ مخطوط .

٧) خلاصة الاثر في أهيان القرن المحادي عشر ١٧١/١ -- ٢٧٣٠٠

﴿ ١٥﴾ رواية محمد صدر العالم

ورواه محمد صدر العالم عن تفسير النعلبي كذلك حيث قال: « أخرج الثعلبي في تفسيره: ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يوماً اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . فسسح ذلك واحد من الكفرة من جملة الخوارج، فجاء الى النبي «ص» فقال : يامحمد هذا من عندك أو من عندالله؟ فقال النبي «ص» هذا من عند الله، فخر جالكافر من المسجد وقام على عتبة الباب وقال: انكان مايقوله حقاً فأنزل علي حجراً من السماء، قال: فنزل حجر ورضخ رأسه فنزل قوله: سأل سائل. الاية» .

﴿۱٦﴾ روايــة محمد بن اسماعيل الامير

ورواه محمدبن اسماعيل بن صلاح الأمير الصنعاني عن تفسير الثعلبي ثم قال: «قلت: وذكره الحافظ العلاّمة أبوسعود الرومي في تفسيره الشهير» .

الثناء على محمد بن اسماعيل الامير

قال أحمد بن عبدالقادر العجيلي الشافعي: «وأولاد الامام المتوكل علماء جهابذة وأبرار، أعظمهم ولده الامام المؤيد بالله محمدبن اسماعيل، قرأ كتب

١) معارج العلى في مناقب المرتضى ـــ مخطوط .

٢) الروضة الندية ... شرح الدَّحْفة العلوبة .

الحديث وبرع فيها. كان اماماً في الزهد والورع ، يعتقده العامة والمخاصة ويأتونه بالنذور فيردها ويقول: ان قبولها تقرير لهم على اعتقادهم انه من الصالحين وهو يخاف أنه من الهالكين ...

ومن أعيان ال الامام: السيد المجتهد الشهير المحدّث الكبير السراج المنير محمد بن اسماعيل الامير مسند الديار ومجدد الدين في الاقطار، صنف أكثر من مائة مؤلف، وهو لاينسب الى مذهب بلمذهبه الحديث...».

وقال: «وسيدنا الامام محمد بن اسماعيل الامير رضي الله عنه أخذ عن علماء الحرمين واستجاز منهم وارتبط بأسانيدهم وقرأ على الشيخ عبد الخالق ابن الزين المزجاجي والشيخ عليه واستجازمنه واسند عنه مع تمكتنه من علوم الال وتأصله »'.

وقال صدّيق حسن القنوجي: «ارشادالنقاد الى تيسير الاجتهاد للامام بدر الملة المنير محمدبن اسماعيل اليمني الامير المتوفى سنة ١١٨٢ ... ٢٠٠٠

كساذكركتبأ أخرى له مع الثناء عليها وعلى مؤلفتها، ووصفه بالأوصاف الجليلة .

₩17¾

رواية أحمد بنعبدالقادر

ورواه أحمد بن عبدالقادر الشافعي في كتابه (ذخيرة المآل في شرح عقد جو اهر اللئال) عن الثعلبي معبراً عنه بـ «الامام» .

١) ذخيرة المال ــ مخطوط .

٢) اتحاف النبلاء المتقين باحياء مآثر الفقهاء والمحدثين.

الثناء عليه وعلى كتابه

وقد وصفه الشيخ أحمد بن محمد الانصاري اليمني الشرواني لدى النقل عنه بأوصاف جليلة حيث قال: « وماأحسن قول محب الال العارف المفضال شهاب الدين أحمد بن عبد القادر الحفظي الشافعي رحمه الكبير المتعال في منظومته المسماء بعقد جواهر اللال:

وآية التطهير فيهم نزلت لما تلاها قام يدعو أهله أدخلهم تحت الكسا وجلسلا وقال اللهم هولاء اني لمن حاربهم حرب ومن وانني منهم وهم مني فصل وارحم وباركوارض عنهم واغفر فهذه الآية أصل القاعدة وانما حرف يفيد الحصرا فلايريد الله فيهم عالمصدر مؤكداً تطهيرهم بالمصدر

« وكل أعدائهم والجافسي
 قد قطعوا ماأمروا بوصلم
 عقده فسي أولاده وهجروا
 ماعذرهم يسوم اللقا والحجة

وأذهبت رجسهم وطهرت في بيت سكناه وخص آله خميعهم ثم دعما وابتها لا هم أهل بيتي وهم عصائي سالمهم سلم على مر الزمن عليهم أزكى صلاة وأجمل عليهم أزكى صلاة وأجمل والرجس أذهب عنهم وطهر ويقصر المراد فيهم قصرا يذهب عنهم كل رجس ودرن منكرا اشارة للعبقري

فسلا نواليهسم ولا نصافي وما رعسوا ذمسة خيسر رسله و نقضسوا عهودهسم وغمدروا وكيف ينجو غارق في اللجة ؟ ماذا يقولون اذا ماسئلوا وهم بذاك اليوم في هوان ويحكم الله بحكم الحت والمصطفى والمرتضى وفاطمة ياحسرة عليهم لاتنقضي وانما وكل من يسكت أو يلبس فذاك مغبون بكل حال واستبدل الادنى بكل خير وفي غد كل فريق يجمع وكل أناس باسام يدعى

وشهد الله على مافعلوا ؟ تطأهم الاقدام كالجعلان بينهم وبين أهل العق قد حضروا في مجلس المخاصمة وخجلة لمن جفا ومن رضي ياويل من والى لمن قد ظلما ومن لعذر فاسد ملتمس قد ضياع الربح ورأس المال وباع دينه بدنيا الغير تحست لواء من له يتبع فاختر لمن شئت والى السمعا

قال محبــ هذا الكتاب أذاقه الله حلاوة عفوه يوم الحساب: وللشهاب لعارف الحفظي شرح على منظومته دال على حسن عقيدتهووفور محبته لاهل لبيت الرفيع وسلامته من التعصب الشنيع سماه: دخيرة المآل في شرح عقد جواهر اللال. ولما كنت مقيماً في الوطن كان الشهاب موجوداً في برجشرفه ين الحجاز واليهن، ولاأدري اليوم أباق لمعانذلك النور أم غاب عن الابصار بعدالظهور، لبعدي عن تلك الاقطار وانقطاع مالم أزل مترقباً لوصوله من أخبار لاخيار الساكنين في أنفس الديار ... » ١٠

الثناء على مادح الحفظى

وأحمد الشرواني اليمني وصفه مشاهير علمائهم بأوصاف كريمة في تقاريظهم

١) المناقب الحيدرية ٢٥ – ٧٧.

لكتابه المذكور (المناقب الحيدرية) ، فممن كتب له تقريظاً هو : رشيد الدين خان الدهلوي تلميذ (الدهلوي): ومنهم : المولوي حسن علي المحدث تلميذ (الدهلوي) ، ومنهم : المولوي أوحد الدين البلجرامي .

وقد طبعت هذه التقاريظ في آخر كتاب (المناقب الحيدرية) فليلا حظ.

﴿ ۱۸﴾ رواية الشيلنجي

ورواه أيضاً سيد مؤمن بنحسن مؤمن الشبلنجيعن الثملبي ــ مع التعبير عنه بـ «الامام» ــكذلك \ .

١) تور الابصار : ٧٨ .

دلالة هذاالحديث على أفضلية على (ع)

وحديث نزول قوله عزوجل: (سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع) في شأن الحارث بن النعمان الفهري بعد نزول العذاب عليه بسبب اعتراضه على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما قاله يوم غدير خم في حق أمير المؤمنين عليه السلام وهو قوله «ص»: «من كنت مولاه فعلي مولاه» ... صريح في دلالة هذا الكلام على أفضلية علي عليه السلام لانه قال للنبي في اعتراضه: «ولم ترض بهذا حتى أخذت بضبعي ابن عمك ففضلته علينا وقلت: من كنت مولاه فعلي مولاه».

وهذا وجه آخر لسقوط تأويلات القوم لحديث الغدير ومناقشاتهم في دلالته على الافضلية والامامة ، تلك الدلالة التي أذعن بها جميع المتأخرين والغائبين الذين بلغهم ماقاله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك يوم العظيم وفي ذلك الجمع الحاشد .

استلزام الافضلية للامامة

والافضلية تستلزم الامامة كمابينا ذلك بالتفصيل في (المنهج الاول) وسنوضحه

في البحوث الاتية انشاء الله تعالى ... ولكن لابأس يذكر كلمات بعض أساطين أهل السنة الصريحة في لزوم كون الخليفة أفضل الناس ، وأنه لا يجوز خلافة المفضول مع وجود الافضل منه في الامة :

قال ابن تيمية: «أما جمهور الناس ففضلوا عثمان وعليه استقرار أهل السنة وهو مذهب أهل الدين ومشايخ الزهد والتصوف وأئمة الفقهاء كالشافعي وأصحابه وأبي حنيفة وأصحابه وهو أصح الروايتين عن مالك وعليها أصحابه قال مالك : لا أجعل من خاض في الدماء كمن لم يخض فيها، وقال الشافعسي وغيره: انه بهذا السبب قصد والي المدينة الهاشمي ضرب مالك وجعل طلاق المكره سبباً ظاهراً، وهو أيضاً مذهب جماهير أهل الكلام: الكرامية والكلابية والاشعرية والمعتزلة .

وقال أيوب السجستاني: من لم يقد م عثمان على على فقد أزرى المهاجرين والانصار، وهكذا قال أحمد بن حنبل وأبو الحسن الدار قطنسي وغيرهما. انهم اتفقسوا على تقديم عثمان ولهذا تنازعوا فيمن لم يقد م عثمان هل يعمد مبتدعاً على قولين، هما روايتسان عن أحمد، فاذا قام الدليل على تقديم عثمان كان ما سواه أوكد .

فأما الطريق التوقيفي فالنص والأجماع ، أمثا النص ففي الصحيحين عن ابن عمر قال: كنا نقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم حي : أفضل أمة النبي «ص» بعده أبوبكر ثم عمر ثم عثمان، وأما الاجماع فالنقل الصحيح قد ثبت : ان عمر جعل الامر شورى في ستة وأن ثلاثة تركوه لثلاثية : عثمان وعلي وعبدالرحمن، وإن الثلاثية اتفقوا على أن عبدالرحمين يختار واحداً منهما ، وبقي عبدالرحمن ثلاثة أيام حلف أنه لم ينم فيها كثير نوم يشاور المسلمين ، وقد اجتمع بالمدينة أهل المحل والعقد حتى أمراء الامصار، وبعد ذلك اتفقوا

على مبايعة عثمان بغير رغبة ولا رهبة، فيلزم أن يكون هو الاحق، ومنكان هو الاحق كان هو الاحق كان هو الافضل، فان أفضل الخلق منكان أحق أن يقوم مقام رسولالله «ص» وأبى بكروعمر .

وانما قلنا يلزم أن يكون هو الاحق لانسه لولم يكن ذلك للزم اما جهلهم واما ظلمهم ، فانسه اذا لم يكن أحق وكان غيره أحق فان لم يعلموا ذلك كانسوا جهالا، وان علموه وعدلوا عن الاحق الى غيره كانوا ظلمة، فتبيّن ان عثمان ان لم يكن أحق لزم اما جهلهم واما ظلمهم وكلاهما منتف ، أما أولا فلانهم أعلم بعثمان وعلي منا ، وأعلم بماقاله الرسول فيهما منا ، وأعلم بمادل عليه القرآن في ذلك منا، ولانهم خير القرون فيمتنع أن نكون نحن أعلم منهم بمثل هذه المسائل، مع أنهم أحوج الى علمها منا ، فانهم لو جهلوا مسائل أصول دينهم وعلمنا نحن لكنا أفضل منهم وذلك ممتنع .

وكونهم علموا الحق وعداروا عنه أعظم وأعظم ، فان ذلك قد أثنى عدالتهم وذلك يمنع أن يكونوا خير القرون بالضرورة، ولان القرآن قد أثنى عليهم ثناءاً يقتضي غاية المدح فيمتنع اجماعهم واصرارهم على الظلم الذي هو ضرر في حق الامة كلها، فان هذا ليس ظلماً للممنوع من الولاية بل هو ظلم لكل من منع نفعه عن ولاية الاحق بالولاية، فانه اذا كان راعيان أحدهما هو الذي يصلح للرعاية ويكون أحق بها كان منعه من رعايتها يعود بنقص الغنم حقها من نفعه ، ولان القرآن والسنة دل على أن هذه الامة خير الامم وأن خيرها أولوها، فان كانوا مصر ين على ذلك لزم أن تكون هذه الامة شر الامم وأن لا يكون أو لوها خيرها، ولانا نحن نعلم ان المتأخرين ليسوا مثل الصحابة فان كان اولئك ظالمين مصر ين على الظلم فالامة كلتها ظالمة فليست خير الامم.

وقد قيل لابن مسعودلما ذهب الى الكوفة : من وليتم ؟ قال : ولينا أعلانا ذا فوق ولم نأل. وذو الفوق هو السهم ، يعنى أعلانا سهماً في الاسلام .

فان قيل : قد يكون عثمان الاحق بالامامة وعلى أفضل منه .

قيل : أولا هذا السؤال لايمكن أن يورده أحد من الامامية ، لان الافضل عندهم أحق بالامامة، وهذا قول الجمهور من أهل السنة ، وهنا مقامان : أما أن يقال : الافضل أحق بالامامة لكن يجوز تولية المفضول اما مطلقاً واما للحاجة واما أن يقال: ليس كل من كان أفضل عند الله يكون هو الاحق بالامامة. وكلاهما منتف ههنا ، أما الأول فلان المحاجة الى تولية المفضول في الاستحقاق كانت منتفية ، فان القوم كانسوا قادرين على تولية على وليس هنساك من ينازع أصلا ولايحتاجون الىرغبة ولارهبة، ولم يكن هناك لعثمان شوكة تخاف بل التمكن من تولية هذا كانكالتمكن من تولية هذا . فامتنع أن يقال: ماكان يمكن الا تولية المفضول، واذاكانوا قادرين وهم يتصرفونللامة لا لانفسهم لم يجز لهم تفويت مصلحة الامة من ولاية الفاضل ، فإن الوكيل والولى المتصرف لغيره ليس له أن يعدل عما هواصلح لمن اثتمنه مع كونه قادراً على تحصيل المصلحة، فكيف اذا كانت قدرته على الامرين سواء. وأما الثاني فلان رسول الله «ص» أفضل الخلق وكل من كان به أشبه فهو أفضل ممن لم يكن كذلك ، والمخلافة كانت خلافة نبوة لم تكن ملكاً، فمن خلف النبي وقام مقام النبي كان أشبه بالنبي ومن كان أشبه بالنبي كان أفضل ، فالذي يخلفه أشبه به من غيره والاشبه به أفضل فالذي يخلفه أفضل »١.

وقال حسن بن محمد الطيبي بشرح حديث (لاينبغي لقوم فيهم أبو بكرأن

١) منهاج السنة ٢٠٢/٤ ــ ٢٠٣ .

يؤمهم غيره) قال : « هذا دليل على فضله على جميع الصحابة ، فاذا ثبت هذا ثبت خلافته ، لأن خلافة المفضول مع وجود الفاضل لاتصبح » .

وقال علي بن سلطان الهروي القاري : « وأولى مايستدل به على أفضلية الصديق رضى الله عنه في مقام التحقيق نصبه « ص » لامامة الانسام مدة مرضه في الليالي والايام ، ولذا قال أكابر الصحابة «رض» رضيه لديننا أفلا نرضاه لدنيانا . ثم اجماع جمهورهم على نصبه للخلافة ومتابعة غيرهم أيضاً في آخر أمرهم، ففي الخلاصة رجلان في الفقه والصلاح سواء الا أن أحدهما أقرأ فقدم أهل المسجد الاخر فقد أساؤا، وكذا لوقلدوا القضاء رجلا وهو من أهله وغيره أفضل منه ، وكذا الوالي، وأما الخليفة فليس لهم أن يولواالخلافة الا أفضلهم أوهذا في الخلفاء خاصة ، وعليه اجماع الامة » ٢.

وقد نصشاه ولي الله الدهلوي على لزوم أفضلية الخليفة ولهذا ألف كتاب (قرة العينين في تفضيل الشيخين).

دلالة الحديث على الامامة من وجه آخر

ويدل اباء المحارث بن النعمان الفهري عن قبول كون أمير المؤمنين عليه السلام (المولى) حتى انه دعا على نفسه بقوله: اللهم ان كان هذا حقاً ... على أن مدلول قوله صلى الله عليه وآله وسلم « من كنت مولاه فعلي مولاه » أمر عظيم ومنصب جسيم لم ينلمه أحد أبداً ، ولو كان المراد من (المولى) همو (الناصر) أو (المحب) أوغير ذلك لماكان يمتنع الحارث عن قبول ذلك ولما

١) الكاشف _ شرح المشكاة _ مخطوط.

٢) شرح الفقه الاكبر ١١٣ - ١١٤ .

صعب عليه الخضوع له والاذعان به .

من وجوه دلالته على الامامة تكذيب ابن تيمية اياه

ولماكان حديث نزول الاية الكريمة: (سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع) في شأن الحارث بن النعمان الفهري في واقعة حديث الغدير من أوضح الادلة والبراهين على دلالة حديث الغدير على امامة أمير المؤمنين عليه السلام لم يجد ابن تيمية سبيلا الى الجواب عنه الاتكذيبه، وهذا وجه آخر يؤكد دلالة هذا الحديث على المطلوب ، ولنذكر عين عبارة ابن تيمية ثم نبين مواضع بطلانها:

«الوجه الثالث ـ أن نقول: في نفس هذا الحديث مايدل على أنه كذب من وجوه كثيرة ، فان فيه أن رسول الله «ص» لما كان بغدير يدعى خماً نادى الناس فاجتمعوا فأخذ بيد علي وقال : من كنت مولاه فعلي مولاه ، وان هذا شاع وطاربالبلاد وبلغ ذلك النعمان بن الحارث الفهري، وأنه أتى النبي «ص» على ناقة وهو بالابطح وأتى وهو في ملا من أصحابه ، فذكر أنهم قبلوا أمره بالشهادتين والصلاة والزكاة والصيام والحج، قال: لم ترض بهذا حتى رفعت بضبعي ابن عمك تفضله علينا وقلت : من كنت مولاه فعلي مولاه ، وهذا منك أو من الله ؟ فقال النبي «ص» : هو من أمر الله ، فولى الحارث بن النعمان يريد راحلته وهو يقول : اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو أثننا بعذاب اليم ، فما وصل اليها حتى رماه الله بحجر فسقط على هامته وخرج من دبره فقتله وأنزل الله : سأل سائل بعذاب واقسع للكافرين . الاية .

فيقال لهؤلاء الكذابين: أجمع الناس على أن ماقاله النبي «ص» بغديرخم كان حين مرجعه من حجة الوداع، والشيعة تسلم هذا وتجعل ذلك اليوم عيداً هو اليوم الثامن عشر من ذي الحجة، والنبي «ص» بعد ذلك لم يرجع الى كة بل رجع من حجة الوداع الى المدينة وعاش تمام ذي الحجة والمحرم الصفر، وتوفي في أول ربيع الاول.

وفي هذا الحديث يسذكر أنه قال هذا بغدير خم وشاع في البلاد وجساء حارث وهو بالابطح والابطح بمكة . فهذا كذب جاهل لم يعلم متى كانت منة غدير خم .

وأيضاً: فان هذه السورة ــ سورة سأل سائــل ــ مكيــة باتفاق أهل العلم لت بمكة قبل الهجرة، فهذه نزلت قبل غديرخم بعشر سنين أوأكثر منذلك كيف يكون نزلت بعد ذلك ؟

وأيضاً: فقوله تعالى: وإذ قالوا اللهم انكان هذا هو الحق من عندك. في ورة الانفال وقد نزلت عقيب بدر بالاتفاق قبل غدير خم بسنين كثيرة.

وأيضاً: فأهل التفسير متفقدون على أنها نزلت بسبب ماقالمه المشركون نبي « ص » بمكة قبل الهجرة كأبسي جهل وأمثاله، وان الله ذكر نبيه بما نوا يقولونه ، واذ قالوا اللهم انكان هذا هو الحق من عندك. أي أذكر قولهم لهم. كقوله: واذ قال ربك للملائكة. واذ غدوت من أهلك. ونحوذلك . مر بأن يذكر ماتقدم. فدل على ان هذا القول كان قبل نزول هذه السورة.

وأيضاً: فانهم لما استحقوا من الله انهلاينزل عليهم العذاب ومحمد صلى ه عليه وسلم فيهم فقال تعالى: واذ قالوا اللهم انكان هذا هو الحق منعندك مطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم. قال الله تعالى: وماكان الله مذبهم وأنت فيهم وماكان الله معذبهم وهم يستغفرون. واتفسق الناس على أن أهل مكة لمينزل عليهم حجارة من السماء لماقالوا ذلك .

وأيضاً: فلوكان هذا آية لكان من جنس آيـة أصحاب الفيل ومثل هذا ما تتوافر الهمم والدواعي على نقلـه، ولو أن الناقل طائفة من أهل العلم، ولما كان هذا لايرويه أحدمن المصنفين في العلم لاالمسند ولاالصحيح ولا الفضائل ولا التفسير ولا السير ونحوها ، الا مايروى بمثل هذا الاسناد المنكر علم انه كذب باطل .

وأيضاً : فقد ذكر في هذا الحديث ان هذا القائدل آمن بمباني الاسلام المخمس: وعلى هذا فقد كان مسلماً لانمقال: فقبلناه منك، ومن المعلوم بالضرورة أن أحداً من المسلمين على عهد النبي « ص » لم يصبه هذا .

وأيضاً: فهذا الرجل لايعرف في الصحابة بل هو من جنس الاسماء التي تذكرها الطرقية »' .

فنقول في جوابه: ان تو هم بطلان هذا الحديث مندفع بوجوه :

١ - الحديث في تفسير الثعلبي

لقد أورد الثعلبي الحديث في تفسيره، وهذا يدل على صحة هذا الحديث واعتباره، لما عرفت من جلالة قدر الثعلبسي واعتبار تفسيره (الكشف والبيان) لدى أئمة أهل السنة وعلمائهم الاعلام.

بل لقد نص" الثعلبي ـ وهو الثقـة الأمين عندهـم ـ في خطبة تفسيره المذكور على أن تفسيره «كتاب جامع مهذب يعتمد وفي علـم القرآن عليه يقتصر» وأنه قد صنفه بعد « سؤال قوم منالفقهاء المبرزين والعلماء المخلصين

١) منهاج السنة ٤/٣١ .

والرؤساء المحتشمين» وأنه «كتاب شاملكامل مهذب ملخص مفهوم منظوم، استخرج من زهاء مائسة كتاب مجموعات مسموعات سوى ما التقطته من التعليقات والاجزاء وتلقفته عن أفواه المشايخ الكبار وهم قريب من ثلاثمائة شيخ» قال: «نسقته بأبلخ ماقدرت عليه من الايجاز والترتيب، ولفقته بغاية التنقيب والتهذيب.

وينبغي لكل مؤلف كتاباً في فن قد سبق اليه أنلايعدم كتابه بعض المخلال التي انا ذاكرها: أما استنباط شيءكان مغفلا، أوجمعه انكان متفرقاً، أو شرحه انكان غامضاً، أو حسن نظم وتأليف أو اسقاط حشو وتطويل. وأرجو أن لا يخلو هذا الكتاب عن هذه الخصال التي ذكرت.والله الموفق لاتمام مانويت وقصدت ».

٢ ـ من رواته سفيان بنعيينة

ان « سفيان بن عيينة » من مشاهير الائمــة الموثوقين والائمـة المعتمدين عند أهـل السنــة ، واليك بعض كلماتهــم في توثيقــه و مدحه والثناء عليه باختصار :

النووى: «سفيان بنعيينة ... روى عنه: الاعمش والثوري ومسعر وابنجريح وشعبة وهمام ووكيع وابن الممارك وابن المهدي والقطان وحمادبن زيد وقيس بن الربيع والحسن بن صالح والشافعي وابن وهب وأحمد بن حنبل وابن المديني وابن معين وابن راهويه والحميدي وخلائق لا يحصون من الاثمة. وروى الثورى عن القطان عن ابن عيينة .

واتفقوا على امامته وجلالته وعظم مرتبته ...

ولد سفيان سنة ۱۰۷ وتوفي يوم السبت غرة رجب سنة ۱۹۸»٬ .

۲ ــ الذهبي : « العلامة الحافظ شيخ الاسلام . كان اماماً حجة حافظـــاً
 واسع العلم كبير القدر ... »٬

٣ ـ الذهبى أيضاً : « الامام أبو محمد سفيان بن عيينة الهلالي مولاهم الكوفي شيخ الحجاز . قال الشافعي : لولا مالك وسفيان لذهب علم الحجاز وقال ابن وهب : لا أعلم أحداً أعلم بالتفسير منه . وقال أحمد العجلي : كان حديثه نحواً من سبعة الاف حديث ولم يكن له كتاب .

وكان ثبتاً في الحديث . وقال بهر بن أسد: مارأيت مثل ابن عيينة، فقيل: ولاشعبة ؟ قال : ولاشعبة . وقال أحمد : مارأيت أحداً أعلم بالسنن منه $^{\circ}$.

 * 3 _ الذهبي أيضاً : «أحد الأعلام ، ثقة ثبت حافظ امام * .

٥ ـ اليافعى: «وفي أول رجب منها توفي شيخ الحجاز وأحد الاعلام أبو محمد سفيان بنءيينة الهلالي مولاهم الكوفي الحافظ نزيل مكة وله أحدى وتسعون سنة وحج سبعين حجة. قال الشافعي: لولا مالك وابن عيينة لذهب علم الحجاز، وقال ابن وهب؛ لا اعلم أحداً أعلم بالتفسير من ابسن عيينة. وقال أحمد بن حنبل: مارأيت أحداً اعلم بالسنن من ابن عيينة. وقال غيرهم من العلماء: كان إماماً عالماً ثبتاً ورعاً مجمعاً على صحة حديثه ... »°.

١) تهذيب الاسماء واللغات ٢٧٤/١ .

٢) تذكرة الحفاظ ٢/٢٢١.

٣) العبر حوادث ١٩٧ .

٤) الكاشف ٢/٩/١.

٥) مرآة الجنان حوادث سنة ١٩٨.

٣ _ الحديث في وسيلة المآل

ان ذكر صاحب كتاب (وسيلة المآل) هذا الحديث في كتابـــه المذكور الوجوه الدالة على اعتباره، لما سيأتي من التزامه بايراد الاحاديث المعتبرة الاحاديث التي صححها العلماء في هذا الكتاب.

وبمثل هذا صرح بعض العلماء الاخرين الذين رووا هذا الحديث في كتبهم السمهودي في (تذكرة الخواص) السمهودي في (تذكرة الخواص) لزرندي في (نظم دررالسمطين) والشيخاني القادري في (الصراط السوي).

٤ ـ السكوت على الحديث بعد نقله دليل القبول

لقد ذكر (الدهلوي) في الباب الرابع من كتابه (التحفة) أن السكوت على ديث بعد نقله ــ وان كان عن طريق المخالفين في الاعتقاد ــ دليل على التسليم وقبوله .

وعلى هسذا الاساس فان نقل هذه الكشرة من العلماء المشاهير من أهسل منة لهذا الحديث وسكوتهم عن الطعن فيه دليل على تصحيحهم له وقبولهم ه لاسيما وانهم يروونه في كتبهم عن طرقهم لاعن طرين المخالفين لهم . وقد وافق رشيد الدين الدهلوي استاذه (الدهلوي) على هذا الذي ذكره ص عليه .

الجواب عن شبهات ابن تيمية

واذ قد عرفت اعتبار حديث نزول الاية: (سأل سائل بعذاب واقع للكافرين

ليس له دافع) في حق الحارث بن النعمان في واقعة غدير خم، وثبت بطلان دعوى ابن تيمية بطلان الحديث المذكور وكذبه، نشرع في الجواب عن شبهات هذا المتعصب العنيد حول هذا الحديث ودفعها بايجاز:

1_ ليس « الابطح » بمكة فحسب

فأول ماقاله ابن تيمية هو انه: « أجمع الناس على أن ماقاله النبي «ص» بغدير خم كان حين مرجعه من حجة الوداع .. والنبي بعد ذلك لم يرجع الى مكة بل رجع من حجة الوداع الى المدينة ... وفي هذا الحديث يذكر انه قال هذا بغدير خم وشاع في البلاد وجاء الحارث وهو بالأبطح والأبطح بمكة ، فهذا كذب جاهل لم يعلم متى كانت قصة غدير خم » .

وهذا كلام من لم يعلم معنى «الأبطح» فظن أنه بمكة فقط ولايقال لغيرها أبطح، وهذا باطل جداً، فليس المراد من الأبطح في هذا الحديث أبطح مكة ولا أن الأبطح منحصر بأبطح مكة. بل قال الجوهري: «الأبطح مسيل واسع فيه دقاق الحصى، والجمع الأباطح والبطاح أيضاً على غير القياس. قال الأصمعي: يقال بطاح وبطح كما يقال عوام وعوم حكاه أبو عبيدة ، والبطيحة والبطحاء مئل الأبطح ومنه بطحاء مكة »'.

وقال أبو الفتح ناصر بن عبد السيد المطرزي : « البطحاء مسيل ماء فيه رمل وحصى، ومنها بطحاء مكة: ويقال له الابطح أيضاً وهومن البطح النبط» . وقال الفيروز آبادي : « والبطح ككتف والبطيحة والبطحاء والابطح

١) الصحاح : بطح .

٢) المغرب في ترتيب المعرب: بطح.

مسيل واسعفيه دقاق الحصى. ج أباطح وبطاح وبطاثح، وتبطح السيل اتسع في البطحاء. وقريش البطاح الذين ينزلون بين أخشبى مكة »\.

وقال ابن الأثير: «وفي حديث عمر أنه أول من بطح المسجد وقال: ابطحوه من الوادي المبارك، أي ألقى فيه البطحاء وهو الحصى الصغار، وبطحاء الوادي وأبطحه حصاه اللبن في بطن المسيل، ومنه الحديث: انه صلى بالابطح يعني أبطح مكة مسيل واديها، ويجمع على البطاح والاباطح، ومنه قيل قريش البطاح هم الذين ينزلون أباطح مكة وبطاحها ».

وقال السيوطي: «وأبطح مكة مسيل وادبها، الجمع بطاح وأباطح وقريش البطاح الذين ينزلون أباطح مكة »٣.

وقال الفتني : « صلى بالابطح أي مسيل وادي مكة »⁴.

وقال الشيخ حسن البوريني بشرح قول ابن الفارض :

« أسعد أخي وغنتني بحديث من حل الاباطح ان رعيت اخائي » قال : « والاباطح جمع الابطح وهو مسيل واسع فيه دقاق الحصى » • وقال الشيخ عبد الغني النابلسي بشرحه : « كنى بمن حل الابساطح عن الروح الذي هو من أمر الله المفتوح منه في الاجسام الانسانية الكاملة العرفان» • وكذا قال البوريني بشرح قول ابن الفارض :

١) القاموس المحيط: يطبح

٢) النهاية الأثيرية : بطح .

٣) النثير في مختصر النهاية لابن الاثير: بطح.

ع) مجمع البعار : بطع .

ه) شرح ديوان ابن الفارض للبوريني .

۲) شرح دیوان این الفارض .

«يا ساكني البطحاء هل من عودة أحبى بها ياساكني البطحاء» . وقوله :

«واذا وصلت الى ثنيات اللوى فانشد فؤاداً بالابيطح طاحاً». وقال القاضي أبوعبدالله محمد بن أحمد بن محمد بن مرزوق بشرح قول البوصيرى:

« وأحيت السنة البيضاء دعوته حتى حكت غرة في الاعصر الدهم بعارض جاد أو خلت البطاح بها سيب من اليم أو سيل من العرم »

قال: «والابطح مسيل واسعفيه دقاق الحصى ، والجمع الاباطح والبطاح أيضاً على غير قياس، وبطاح بطح كعوام عوم، والبطيحة والبطحاء مثل الابطح ومنه بطحاء مكة وبطائح النبط بين العراقين، وتبطح السيل اتسع في البطحاء»."

وقال سعد الدين التفتازاني : « وقد تحصل الغرابة بتصرف في الاستعارة العامية كما في قوله :

أخذنا بأطراف الاحاديث بيننا وسالت بـاعناق المطي الاباطـــح جمع أبطح وهو مسيل الماء فيه دقاق الحصي»¹.

بل لقد استعمل «الأبطح» استعمال اسم الجنس في أشعار العرب الجاهليين ففي قصيدة عمروبن كلثوم (وهي القصيدة الخامسة من القصائد السبع المعلقات):
« يدهدون الرؤس كما تدهدي حراورة بأبطحها الكرينا »

قال شارحه الزوزني : «الحزور الغلام الغليظ الشديد والجمع الحزاورة

١) شرح ديوان ابن الفارض ٢ / ٢٢.

Y) المصدر ٢/١٤.

٣) الاستيماب في شرح البردة البوصيرية .

٤) شرح مختصر تلخيص المفتاح ٠

يقول: يدحرجون رؤس أقرانهم كما يدحرج الغلمان الغلاظ والشداد الكرات في مكان مطمئن».

وقال بشرح قوله .

« وقد علم القبائل من معد اذا قبب بأبطحهـــا بنينـــا »

قال : «يقول : قد علمت قبائل معد اذا بنيت قبابهـا بمكان أبطح ، والقبب والقباب جمع قبة» .

شعر حيص بيص وترجمته

ومن الشواهد شعر حيص بيص في قصة ذكرها ابن خلكان بترجمته وهذا نصما حكاه: «وقال الشيخ نصرالله بن مجلى مشارف الصناعة بالمخزن وكان من ثقات أهل السنة _ رأيت في المنام على بن أبي طالب رضي الله عنه فقلت له: ياأمير المؤمنين تفتحون مكة فتقولون: من دخل دار أبي سفيان فهو آمن. ثم يتم علمي ولدك الحسين يوم الطف ماتم ؟. فقال: أما سمعت ابيات ابن الصيفي في هذا ؟ فقلت: لا . فقال: اسمعها منه .

ثم استيقظت فبادرت الى دار حيص بيص فخرج الى فذكرت له الرؤيا فشهق وأجهش بالبكاه وحلف بالله ان كانتخرجت من فمي أو خطي الى أحد وان كنت نظمتها الا في ليلتي هذه ــ ثم أنشدني :

ملكنا فكان العفو منا سجية فلما ملكتم سال بالدم أبطح وحللتم قتل الاساري وطالما غدونا على الاسرى نعفو ونصفح فحسبكم هذا التفاوت بيننا وكل اناء بالذي فيه ينضح »

و « حيص بيص » هذا شاعر مشهور ، وفقيه شافعي ، عنونه ابــن خلكان

۱) شرح المعلقات للزوزني: ۱۱۳ – ۱۱۶ .

بقوله: «أبو الفوارس سعد بن محمد بن سعد بن الصيفي التميمي الملقب شهاب الديسن المعروف بحيص بيص الشاعسر المشهور كان فقيها شافعي المذهب ، تفقه بالري على القاضي محمد بن عبد الكريم الوزان، وتكلم في مسائل الخلاف الا أنه غلب عليه الادب ونظم الشعر وأجاد فيه مع جزالة لفظه ، وله رسائل فصيحة بليغة . ذكره الحافظ أبو سعد السمعاني في كتاب الذيل وأثنى عليه وحدث بشيء من مسموعاته، وقرأ عليه ديوانه ورسائله ، وأخذ الناس عنه أدباً وفضلا كثيراً ، وكان من أخبر الناس بأشعار العرب واختلاف لغاتهم ...

وكانت وفاته ليلة الاربعاء سادس شعبان سنة ٤٧٥ ببغداد ...»\.

وذكره أيضاً أبومحمداليافعي وأثنى عليه كذلك. ثم أورد القصة المذكورة ٢.

وقد أوردها أيضاً الشيخ أحمد الخفاجي بترجمة قطب الدين محمد بـن أحمد المكي النهرواني 7 والمحبى بترجمة عبدالله بن قادر 4 .

واذ عرفت ان «الأبطح» اسم لمطلق المسيل الذي فيه دقاق الحصى وليس اسماً لمكان خاص بمكة الكريمة لم يبق عندكريب في صحة ما جاء في الحديث المذكور ، وبطل ما أورده ابن تيمية من هذه الناحية ، اذ لامانع من اطلاق هذا الاسم على بعض الاودية بالمدينة المنورة .

بل لقد كانت في هذه البلدة الطيبة مواضع تسمى بهذا الاسم ، فقد قسال نور الدين السمهودي في كتاب (خلاصة الوفا باخبار دار المصطفى) : في بقاعها و Tطامها و بعض أعمالها وأعراضها و جبالها: «البطحاء ، يدفع فيها طرف عظم

١) وفيات الاعيان ١٠٦/٢ ــ ١٠٨.

۲) مرآة الجنانحوادث ٤٧٥ .

٣) ريحانة الالباء ١/١١٤ ــ ١٥٥.

٤) خلاصة الاثر في اعيان القرن الحاديعشر.

شامي وما دبر من الصلصلين ، وتدفع هي من بين الجبلين في العقيق»' ... من هذه العبارة يعلمان هناك مكاناً مسمى بهذا الاسم في المدينة المنورة وهو مروف به ، وقد علمتسابقاً من عبارات اللغويين أن البطحاء والابطح بمعنى احد .

كما يتضح ذلك من كلام ابن الحاجب حيث قال: «والصفة نحو عطشى لمي عطاش ، ونحو حرماً على حرامي ، ونحو بطحاء على بطاح » وقال جار بردي بشرحه: «ثم ذكر الممدود كبطحاء وهي مسيل واسع فيه دقاق الحصى منه بطحاء مكة» .

وقال السيوطي بشرح قول الفرزدق:

«تنح عـن البطحاء ان قديمهـا لنا والجبال الراسيات القوارع»

قال : «والبطحاء الموضع الواسع واراد هنا ببطحاء : مكة»" .

فظهر أنه لامانيع من اطلاق (الابطح) على (بطحاء المدينة المنورة) .

وقال السمهودى بعد أن نقل قول أبي عبيدة في بيان العقيق: «وقال غيره: على أودية العقيق النقيع ، وصدور العقيق ما دفع في النقيع من قدس وما أقبل ن الحرة ويقال له: بطاويح فيصب ذلك في النقيع على أربعة برد من المدينة ي يمانيها »⁴.

بل هناك في المدينة المنورة موضع اسمه (الأبطح) وبــه صرح الحسين بن معين الميبدي بشرح قول أمير المؤمنين عليه السلام:

١) خلاصة الوفا بأخبار دار المصطفى : ٢٤٦٠

٧) شرح الشافية ٩٠ ـ ٩١ -

٣) شرح شواهد مغنى اللبيب ١٤/١.

٤) خلاصة الوفا بأخبار دار المصطفى : ٢٣٦٠

فقلت أنا ابن أبي طالب وبالبيت من سلفي غالب ولا اننى منه بالهاثب $^{\prime}$.

« يهددني بالعظيم الوليد أنا ابن المجبل بالابطحين فلا تحسبني أخاف الوليد

٢ - لامانح من تكرر نزول آية سأل سائل

واعترض ابن تيمية على حديث سفيان بن عيينة بأن سورة سأل سائل مكية فكيف يقال بأنها نزلت في شأن الحارث بن النعمان في واقعة غدير خم ؟! .

وهو اعتراض باطل جداً، فانه لامانع عن القول بنزولهذه السورة مرتين بأن تكون قد نزلت بمكة مرة وفي الواقعة المذكورة مرة أخرى ، ولقد ذكر علماء أهل السنة احتمال تكرر النزول بالنسبة الى آيات كثيرة مسن القرآن الكريم ، قال جلال الدين السيوطي: «النوع المحادى عشر: ما تكرر نزوله صرح جماعة من المتقدمين و المتأخرين بأن من القرآن ما تكرر نزوله . قال ابن المحصار: قد يتكرر نزول الاية تذكيراً وموعظة ، وذكر من ذلك خواتيم سورة النحل وأول سورة الروم . وذكر ابن كثير منه آية الروح ، وذكر قسوم منه الفاتحة ، وذكر بعضهم منه قوله : ما كان النبي والذين آمنوا الاية .

وقال الزركشي في البرهان: قد ينزل الشيء مرتين تعظيماً لشأنه وتذكيراً عند حدوث سببه خوف نسيانه . ثم ذكر منه آية الروح وقوله: أقم الصلاة طرفي النهار الاية . قال: فان سورة الاسراء وهو دمكيتان وسبب نزولهما يدل على أنهمانزلا بالمدينة ، ولهذا أشكل ذلك على بعضهم ولااشكال لانها نزلت مرة بعد مرة . قال: وكذلك ماورد في سورة الاخلاص من أنها جواب المشركين بمكة وجواب لاهل الكتاب بالمدينة . وكذلك قوله تعالى: ماكان للنبي والذين آمنوا.

١) الفواتح ــ شرح ديوان أمير المؤمنين : ١٩٧.

الاية.

قال: والحكمة في هذا كله انه قد يحدث سبب من سؤال أو حادثة تقتضي نزول آية وقد نزل قبل ذلك ما يتضمنها فيوحى الى النبي صلى الله عليه وسلم تلك الاية بعينها تذكيراً لهم بها ، وبأنها تتضمن هذه .

تنبيه: قد يجعل من ذلك الاحرف التي تقرأ على وجهين فأكثر، ويدل له ما أخرجه مسلم من حديث أبي أن ربي أرسل الي أن أقرأ القرآن على حرف فرددت اليه أن هون على أمتي ، فأرسل الي أن أقرأ على حرفين، فرددت اليه أن هون على أمتي ، فأرسل الي أن أقرأه على سبعة أحرف : فهذا الحديث يدل على ان القراآت لم تنزل من أول وهلة بل مرة بعد أخرى .

وفي جمال القراء للسخاوي بعد أن حكى القول بنزول الفاتحة مرتين فان قيل : فما فائدة نزولها مرة ثانية ؟ قلت : يجوز أن يكون نزلت أول مرة علمي حرف واحد ونزلت في الثانية ببقية وجوهها نحو ملك ومالك والسراط والصراط ونحو ذلك انتهى .

تنيبه ـ أنكر بعضهم كونشيء من القرآن تكرر نزوله، كذا رأيته في كتاب الكفيل بمعاني التنزيل، وعلله بأنه تحصيل ماهو حاصل لافائدة فيه . وهو مردود بما تقدم من فوائده ، وبأنه يلزم منه أن يكون كلما نزل بمكة نزل بالمدينة مرة أخرى ، فان جبر ثيل عليه السلام كان يعارضه القرآن كل سنة . ورد بمنع الملازمة وبأنه لامعنى للانزال الا ان جبر ثيل كان ينزل على رسول الله «ص» بقرآن الم يكن نزل به من قبل فيقرؤه أياه . ورد بمنع اشتراط قوله لم يكن نزل بهمن قبل » . .

١) الاتقان في علوم القرآن ١/٣٥٠.

وقد بحث السيوطي عن هذا الموضوع في مقام ذكر تعدد أسباب النزول حيث قال : « الحال السادس أن لا يمكن ذلك فيحمل على تعدّد النزول وتكرّره ... » .

٣ - ماذكره ابن تيمية حول آية: واذ قالوا اللهم ...

ومن العجيب قول ابن تيمية بعدماتقدم: « وأيضاً فقوله تعالى: واذ قالوا اللهم انكان هذا هو الحق من عندك. في سورة الانفال وقد نزلت عقيب بدر بالاتفاق قبل غدير خم بسنين كثيرة، وأيضاً فأهل التفسير متفقون على أنها نزلت بسبب ماقاله المشركون للنبي « ص » بمكة قبل الهجرة كأبي جهل وأمثاله ... فدل علمي أن هذا القول كان قبل نزول هذه السورة » فانسه ليس في حديث سفيان بن عيينة ذكر لنزول هذه الاية المباركة في واقعة غدير خم ... فهذا كلام من لا يعقل ما يقول ...

٤ ـ قوله تعالى: وماكان الله ليعذبهم.. لاينفى العقاب على الاطلاق ثم قال ابن تيمية: « وأيضاً فانهم لمااستحقوا من الله انه لاينزل عليهم العذاب ومحمد «ص» فيهم فقال تعالى: واذا قالوا اللهم ان كان... وماكان الله ليعذبهم وأنت فيهم...».

والجواب: ان تلك الآية الشريفة لأتنفي تعذيبهم على الأطلاق، فلقدوقع العذاب عليهم بنص الكتاب والروايات، وقد قال تعالى بعد هذه الآية نفسها: « ومالهم الآ يعذبهسم الله وهم يصد ون عن المسجد الحرام وماكان صلاتهم

١) الاتقان ١/٣٣.

عند البيت الا مكاءاً وتصدية فذوقوا العذاب بماكنتم تكفرون فلوكانت تلك الاية الكريمة دالـة على رفع العذاب على الاطلاق للـزم التناقض بينها وبين هذه الاية المتصلة بها .

ومن هناقال الرازي : «واعلم انه تعالى بين في الآية الأولى انه لايعذبهم مادام الرسول فيهم . وذكر في هذه الآية انه يعذبهم . وكان المعنى انه يعذبهم اذا خرج الرسول من بينهم، ثم اختلفوا في هذا العذاب فقال بعضهم: لحقهم هذا العذاب المتوعد به يوم بدر ، وقيل بل يوم فتح مكة »'.

ه ـ بطلان جعل هذه الاية من جنس آية أصحاب الفيل

ثم قال: « وأيضاً فلوكان هذا آية لكان من بجنس آية أصحاب الفيل، ومثل هذا ما تتوافر الهمم والدواعي على نقله ... » وهذا قياس فاسد، اذكيف يقاس تعذيب رجل واحد بتعذيب جماعة كبيرة جاءت لهدم الكعبة وابادة خد مها ومن حولها ؟! ان تلك الواقعة مما تتوافر الهمم على نقله بخلاف واقعة تعذيب رجل واحد ، فان توفسر الدواعي على نقله ممنوع ، والا لزم بطلان جميع المعاجز النبوية التي لم تنقل الينا بالتواتر .

وأيضاً لقد كانت الدواعي متوفرة على اخفاء قصة الحارث بن النعمان بخلاف قصة أصحاب الفيل.فانقطع القال والقيل.

٦ ـ بطلان دعوى دلالة الحديث على اسلام الحارث

وأما قوله: « وأيضاً فقد ذكر في هذا الحديث ان هذا القائل آمن بمباني

١) تفسير الراذي ١٥٩/١٥.

الاسلام الخمس، وعلى هذا فقدكان مسلماً لانه قال: فقبلناه منك ومن المعلوم بالضرورة أن أحداً من المسلمين على عهد النبي «ص» لم يصبه هذا». فمن طرائف الخزعبلات، أما أولا: فلان هذا الحديث كمايتضمن قبول الحارث للمباني المذكورة كذلك يتضمن كفره وارتداده بقوله: اللهم انكان مايقوله محمد حقاً . . . وأما ثانياً فلو سلسمنا كونسه مسلماً فمن أين دعوى العلم الضروري بأن أحداً من المسلمين على عهد النبي صلى الله عليه و المهوسلم لم يصبه هذا؟

٧ - الحارث بن النعمان من الصحابة

ثم انتهى ابن تيمية الى القول بأن «هذا الرجل لايعرف في الصحابة بل هو من جنس الاسماء التي تذكرها الطرقية » وهذا الكلام باطل أيضاً، فأول ما ما يبطله كلام نفسه اذ ذكر ان الحارث آمن بمباني الاسلام الخمس ثم قال : «وعلى هذا فقد كان مسلماً . . . » فهو اذن من الصحابة المسلمين عند ابن تيمية .

وثانياً: لقد قلنا سابقاً ان هذا الحديث يدل على ارتداد الحارث وكفره وهو بذلك يخرج من عداد الصحابية ، لان من شرائط الصحابي موتسه على الاسلام، ومن خرج عن الاسلام لا يعد في الصحابة البتة ولا يذكره المصنفون في الصحابة أبداً.

وثالثاً: ولو وافقنا ابن تيمية جدلاً وقلنا بعدم خروج الحارث عن الاسلام ومن عداد صحابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بماتفوه به فما الدليل على حصر المصنفين واستقصائهم لاسماء جميع الصحابة في كتبهم؟ بلالامر

على العكس من ذلك فانهم قد نصروا على أنهم لم يتمكنوا من الوقوف على العشر من أسامي الصحابة ، واليك نص عبارة ابن حجر العسقلاني في خطبة (الاصابة):

«أما بعد فان من أشرف العلوم الدينية علىم الحديث النبوي ومن أجل معارفه تمييز أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن خلف بعدهم. وقد جمع في ذلك جمع من الحفاظ تصانيف بحسب ماوصل اليه اطلاع كل منهم ... الى ان كان في أوائل القرن السابع فجمع عز الدين ابن الاثير كتابا حافلا سماه أسد الغابة ... ثم جرد الاسماء التي في كتابسه مع زيادات عليها الحافظ أبو عبدالله الذهبي وأعلم لمن ذكر غلطاً ولمن لاتصح صحبته . ولم يستوعب ذلك ولا قارب، وقد وقع لي بالتتبع كثير من الاسماء التي ليست في كتابه ولاأصله على شرطهما، فجمعت كتاباً كبيراً في ذلك ميرت فيه الصحابة من غيرهم .

ومع ذالك فلم يحصل لنا من ذلك جميعاً الوقوف على العشر من أسامي الصحابة بالنسبة الى ماجاء عن أبى زرعة الرازي، قال: توفى النبي صلى الله عليه وسلم ومن رآه وسمع منه زيادة على مائمة ألف انسان من رجل وامرأة كلهم قد روى عنه سماعاً ورؤية. قال ابن فتحون في ذيل الاستيعاب بعد أن ذكر ذلك: أجاب أبوزرعة بهذا سؤال من سأله عن الرواة خاصة فكيف بغيرهم؟ ومع هذا فجميع من في الاستيعاب ـ يعني فمن ذكر فيه باسم أوكنية أو هما ئلاثة آلاف وخمسمائة، وذكر انه استدرك عليه على شرطه قريباً ممن ذكر . فلت: وقرأت بخط الحافظ الذهبي من ظهر كتابه التجريد: لعل الجميع ثمانية آلاف الميزيدوا ولم ينقصوا، ثم رأيت بخطه أن جميع من في أسد الغابة

سبعة آلاف وخمسمائة وأربعة وخمسون نفساً .

ومما يؤيد قول أبي زرعة ماثبت في الصحيحين عن كعب بن مالك في قصة تبوك والناس كثير لا يحصيهم ديوان. وثبت عن الثوري _ فيما أخرجه الخطيب بسنده الصحيح اليه _ قال: من قد م علياً على عثمان فقد أزرى على اثنى عشر ألفاً مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض . فقال النووي ذلك بعد النبي «ص» باثني عشر عاماً بعد أن مات في خلافة أبي بكر في الردة والفتوح الكثير ممن لم يضبط أسماؤهم، ثم مات في خلافة عمر في الفتوح وفي الطاعون العام وعمواس وغير ذلك من لا يحصى كشرة . وسبب خفاه أسمائهم ان أكثرهم أعراب وأكثرهم حضروا حجة الوداع والله أعلم».

فهرس الكتاب

دلالة حديث الغدير

مجىء المولى بمعنى الاولى

۸۸ - ۱۳

| ذكر من نص على ذلك | 10 |
|--------------------------|-----|
| ۱ ــ الكلبي | 18 |
| ترجمة الكلبي | 11 |
| ترجمة ابنعدي مادح الكلبي | ۲. |
| تراجم الرواة عن الكلبى | 41 |
| عود الى ترجمة الكلبي | 44 |
| ترجمة عبدالعزيز البخاري | ** |
| ٢ الفراء | YY. |
| ترجمة الفرآاء | YA |
| ٣ ــ أبوزيد اللغوي | ٣١ |
| ۽ ـ أبوعبيدة البصري | ٣١ |
| | |

| ٠٣ | برس الكتاب |
|-----------------------------------------|--------------------------------|
| ٤٩ | ترجمة الشنتمري |
| ٤٩ | ١٦ ـ الزوزني |
| ٤٩ | ترجمة الزوزني |
| ۰۰ | ١٧ ــ أبوزكريا الخطيب التبريزي |
| •• | ترجمة الخطيب التبريزي |
| •\ | ۱۸ – البغوي |
| •\ | ترجمة البغوي |
| ٥٢ | ١٩ ـ الزمخشري |
| ۰۲ | ترجمة الزمخشري |
| ٥٣ | ٢٠ ــ أبوالفرج ابنالجوزي |
| ٥٤ | ترجمة ابنالجوزي |
| 00 | ٢١ ــ أبونصر الزاهد الدرواجكي |
| 00 | ترجمة أبي نصر الدرواجكي |
| ? · · · · · · · · · · · · · · · · · · · | ترجمة تلميذه العقيلي |
| ٥٦ | ترجمة الزاهد العلاثي |
| ٥٨ | ٢٢ ــ نظام الدين النيسابوري |
| o ∧ | ۲۳ ــ ابن طلحة القرشي |
| ٥٩ | ٢٤ ــ سبط ابنالجوزي |
| , | ۲۵٬ ـ البيضاوي |
| 1+ | ترجمة البيضاوي |
| (• | ۲۲ ـ ابن سمين |
| 1. | ترجمة ابن سمين |

| خلاصة عبقات الانوار | ٤٠٤ |
|---------------------|-----------------------------|
| ٦٢ | ۲۷ ــ محمد بنأبيبكر الرازي |
| 74 | ٢٨ _ جلال الدبن الخجندي |
| 74 | ٢٩ ــ النسفي |
| 78 | ترجمة النسفي |
| 70 | ٣٠ _ عمر الفارسي القزويني |
| 70 | ترجمة القزويني |
| 77 | ٣١ _ ابن الصباغ المالكي |
| 77 | ٣٢ ــ جلال الدين المحلي |
| 77 | تفسير الجلالين |
| Yr | ترجمة المحلي |
| ٦٨ | ٣٣ ــ الحسين الواعظ الكاشفي |
| ٦٨ | تفسير حسيني |
| 79 | ٣٤ ــ أبوالسعود العمادي |
| 79 | ترجمة أبي السعود |
| ٧٠ | ٣٥ ــ سعيد الجلبي |
| Υ1 | ٣٦ ــ الشهاب الخفاجي |
| YY | ترجمة الخفاجي |
| Y * | ٣٧ ــ سليمان الجمل |
| Y£ | ٣٨ ـ جار الله الله ابادي |
| Y£ | ٣٩ ــ محب الدين الأفندي |
| Yo | . ٤ ــ محمد الأمير الصنعاني |

| ِس الكتاب | ٤٠٥ |
|-----------------------------------------------------------------|-------------|
| ٤١ _ عبدالرحيم بن عبدالكريم | ٧٥ |
| ٤٢ ـ رشيد النبي | ٧o |
| ٣٤ ـ الشبلنجي | |
| اعتراف علماء الكلام | |
| بمجىء المولى بمعنى الاولى | |
| التفتازاني | YY . |
| القوشمجي | ٧٨ |
| ترجمة التفتازاني | ٧٩ |
| ترجمة القوشجي | ٨٠ |
| فهم الشيخين الاولى من المولى | |
| تناقض من ابن حجر المكي | ۸۳ |
| تحريف من عبدالحق الدهلوي | ٨٥ |
| حديث الغدير بلفظ : | |
| « من كنت أولى به من نفسه » | አ <i>ዖ</i> |
| الحديث يفستر بعضه بعضاً | ۸٧ |
| مجىء المولى بمعنى المتصرف الامر ، ولى الامر ، المليك ، السيد | |
| [١] مجيء المولى بمعنى المتصرف في الامر | 91 |

| ž•Y | س الكتاب |
|--------|----------------------------------------------------|
| 1+0 | – [o] – مجى، المولى بمعنى المليك |
| 1 • ¥ | مجيء المولى بمعنى الاولى في حديث الصحيحين |
| 1 • 4 | اعتراف الرازي بمجيء المولى بمعنى ولي الامر |
| 11. | [٦] - مجيء المولى بمعنى الرئيس |
| 11. | وممن قال بمجيء المولى بمعنى ولي الامر |
| | حديث الغدير بلفظ |
| * *, · | « من كنت وليه فعلى وليه » |
| 118, | |
| | ۲ ــ رواية النسائي |
| 117 | ٣ ــ رواية ابن ماجة |
| 114 | ٤ ــ رواية الطبري |
| 119 | ه ــ رواية الحاكم |
| 17+ | ٦ ــ رواية الخوارزمي |
| 14. | ٧ ــ رواية ابن المغازلي |
| 177 | ٨ ــ رواية الحمويني |
| 177 | ۹ ــ رواية ابن كثير |
| 1 44. | ١٠ ــ رواية ولي الله الدهلوي |
| ۱۲۳ | ـــ [٧] ـــ مجيء المولى بمعنى السيد |
| 140 | دعوى الدهلوي عدم مجيء مفعل بمعنى أفعل |
| 177 | أكاذيبه في هذه الدعوى |
| 1 7Å | الأصل فيها هو الرازي |

| ٤٠٨ | خلاصة عبقات الانوار |
|---------------------------------------|---------------------|
| ابطال كلام الرازي | 1 79 |
| نماذج من الاستعمالات التي لانظير لها | ١٣٠ |
| جواب لطيف عن الدعوى | 144 |
| دعاوی حول قول ای | |
| بمجي المولى بمعني | |
| 184-144 | |
| دعوى انه لم يقل بذلك الا هو | 144 |
| ۱ ــ هذه الدعوى كاذبة | 179 |
| ٧ ـ فيها رد على الكابلي | 144 |
| ٣ ـ كلام الرازي يكذبها | \ £ • |
| ٤ ــ لولم يكن غيره لكفي لوجوه | 1 & • |
| الوجه الأول | 1 £ • |
| الوجه الثاني | 1 2 1 |
| الوجه الثالث والرابع | 1.81 |
| الوجه الخامس والسادس | 1 £ Y |
| ترجمة أبيرزيد اللغوي | \ £ * |
| دعوی ان مستمسکه قول اب ی عبیدة | \ { 0 |
| لادليل على هذه الدعوى | 1 80 |
| دعوى انكار جمهور اللغويين ذلك | 127 |
| هذه الدعوى كاذبة | \ £ \ |

وجوه ابطال النقض بلزوم استعمال مولى منك في موضع أولى منك ١٤٩ - ١٧٥

| ۱ ــ نسبته الى الجمهور كذب |
|------------------------------------------------------------|
| ٢ ــ الأصل فيه هو الرازي |
| ۳ ــ نص کلام الراز <i>ي</i> |
| ٤ ــ الرد عليه بالتفصيل |
| وصول الكلام الى النقض |
| ١ ـــ ان كان الاقتران بالعقل فلامانــع |
| ٢ ــ جواب شارحي المقاصد والتجريد |
| ٣ ــ بقاء المولى على معناه عند جماعة |
| ٤ ــ بطلان النقض من كلام الدهلوي |
| ه ــ بطلانه من كلام الرازي |
| ٣ ــ اعتراف الرازي بأن فيه نظراً |
| ٧ ــ قول المحققين بعدم لزوم قيام أحد المترادفين مقام الاخر |
| ٨ ــ من أمثلة عدم قيام أحدهما مقام الاخر |
| ٩ ــ عدم جريان القياس في اللغة |
| ١٠ ــ لايعارض الظن القطع |
| ١١ ــ الشهادة على النفي غير مسموعة |
| ۱۲ ــ عدم جواز «هو أولی» و «هما أولیان» غیر مسلــّم |
| ۱۳ ــ وجوه بطلان منىع «هو أولى الرجل» |
| |

| بقات الانوار | خلاصة ع |
|--------------|-------------------------------------------------------------|
| ١٧٤ | ۱۶ ـ جواب منع «هما مولی رجلین» |
| 171 | ه۱ ــ منبع «هو أولاه» و «هو أولاك» غير مسلـّم |
| | وجوه بطلان دعوى أن قول أبيعبيدة معنى لاتفسير وشبهات أخرى |
| | ۲۰۰ – ۱۷۰ |
| ١٧٨ | ١ _ لم يقل بهذا أحد من أهل العربية |
| ۱۷۸ | ٧ _ لوكان كذلك فلماذا خطثوا أبازيد كما زعم ؟ |
| 144 | ٣ ــ لم ينفرد أبوعبيدة بهذا التفسير |
| ١٨٠ | ٤ ـ الاصل في هذه الدعوى هو الرازي |
| 1.4.1 | ه ــ خدشة النيسابوري لكلام الرازي |
| | شبهات أخرى |
| ١٨٣ | ١ ــ عدم ذكر بعض اللغويين هذا المعنى ووجوه دفعها |
| ــّة و وجوه | ٧ ــ تفسير أبي عبيدة يقتضي أن يكون للكفار حق فــي الجن |
| \AY | دقعها |
| | ٣ ــ لو كان الامركما ذكر أبو عبيدةلقيل |
| 141 | هی مولاتکم . ووجوه دفعها |
| | ٤ ــ شبهة الرازي حول لبيد ووجوه |
| 144 | دفعها |
| 148 | ه ــ شبهات حول الشواهد الاخرى |
| 140 | بيان اندفاع هذه الشبهات |
| 144 | عود الى كلام الدهلوي |
| | |

| ٤١١ | رس الكتاب |
|---------------------|---------------------------------------------|
| 194 | ما الدليل على كون صلة «الاولى»هو «التصرف»؟ |
| 144 | مجمل واقعة الغدير |
| | من وجوه دلالة حديث الغدير |
| | على امامة الامير |
| | Y • 1 |
| | [١] نزول قوله تعالى : يا أيها الرسول بلخ في |
| | يوم غدير خم |
| 4.0 | ذکر بعض من روی ذلك |
| 4.7 | ۱ ــ رواية ابن أبي حاتم |
| Y•Y , | ترجمة ابن أبي حاتم |
| 4.4 | التزامه في التفسير بأصح ما ورد |
| ۲۱۰ | تنبيه |
| Y1 • | ۲ ــ رواية أبي بكر الشيرازي |
| 711 | ترجمة أبي بكر الشيرازي |
| 717 | ٣ رواية ابن مردويه |
| 414 | ترجمة ابن مردويه |
| Y1 Y | الحافظ في الأصطلاح |
| Y \ A | ع ــ رواية الثعلب <i>ي</i> |
| Y14 | ترجمة الثعلبي |

ه ــ رواية ابي نعيم ترجمة أبي نعيم

YY+ .

44.

40.

| س الكتاب | ١٣ |
|------------------------------------------------|-------------|
| ترجمة البدر العيني | 404 |
| ١٧ ــ رواية السيوطي | 700 |
| وجوه اعتبار روايته | 707 |
| ١٨ ــ رواية محبوب العالم | 709 |
| اعتبار تفسيره منكلام الدهلوي | 409 |
| ١٩ ـ رواية عبدالوهاب البخاري | 47. |
| ترجمة البخاري | 177 |
| ٢٠ ــ رواية جمال الدين المحدث | 471 |
| خطبة كتاب الاربعين | 777 |
| ۲۱ ــ رواية شهاب الدين أحمد | 448 |
| عبارته في خطبة كنابه | Y70 |
| ۲۲ ــ رواية البدخشاني | 777 |
| ترجمة البدخشاني | 77 Y |
| دلالة نزول آية التبليخ في الغدير على الامامة | ۸۲۲ |
| [۲] ــ نزول قوله تعالى : اليوم اكملت لكم دينكم | |
| يوم غدير خم | |
| ذکر بعض من روی ذلك | 740 |
| ۱ ــ رواية ابن مردويه | YY 7 |
| ۲ ــ رواية أبى نعيم | YYY |
| ۳ ــ روایة ابن المغازلی | Y YY |
| ٤ ـ رواية الخوارزمي | YYA |
| a ــ رواية النطنزي | YY 9 |

بيوم الغدير

that are

| خلاصة عبقات الانوار | ٤١٦ |
|---------------------|------------------------------------------|
| ۳٤١ | ذکر من روی ذلك |
| 727 | ١ – رواية الثعلبي |
| ٣٤٣ | ترجمة الثعلبي |
| ٣٤ ٤ | ترجمة العروضي مادح الثعلبي |
| ٣٤٧ | رواية القوم لتفسير الثعلبي |
| ٣٤٨ | اعتماد القوم على تفسير الثعلبي |
| 70 · | ٢ ــ رواية سبط ابن الجوزي |
| 401 | ترجمة السبط والثناء عليه |
| 707 | ٣ ــ رواية الوصابي |
| 401 | اعتماد العلماء على كتاب الاكتفاء |
| 404 | ٤ ــ رواية الزرندي |
| 70 7 | ترجمة الزرندي والاعتماد على كتابه |
| 400 | م روایة الدولت آبادی |
| 407 | ترجمة الدولت آبادى |
| T0Y | ۲ – رواية السمهود <i>ي</i> |
| ۲ •۸ | ترجمة السمهودي |
| 411 | ٧ ــ رواية ابن الصباغ |
| 471 | ترجمة ابن الصباغ والتعريف بكتابه |
| 414 | ٨ ــ رواية الجمال المحدث |
| 414 | الثناء على الجمال المحدث |
| 414 | ٩ ــ رواية المناوي |
| 478 | ترجمة المناوي |

